

دكتور شعبان محمد اسماعيل

الأحاديث القدسية

ومنزلة في التشرع



إهداء 2005

أ.د. / محمد عثمان نجاتي

القاهرة

الإحسان القدسي

ومنزلتها في التشريع

الْحَاثُّ الْقُدْسِيَّةُ

ومنزلتها في التشريع

تأليف

الدكتور عبد المحسن العبد

الأستاذ المساعد بجامعة الأزهر
وجامعة الملك عبد العزيز
بالسنة المنقولة



الرياض - ص.ب. ١٠٧٩٠

طبعة ١٤٠٢ هـ ١٩٨٢ م الرياض

إدارة المكيّج للبشر

مفرد الطبع والنشر محفوظة للناس

لا يجوز استنساخ أي جزء
من هذا الكتاب أو
اختزاله بأب وسيلة
إلا بإذن خطي من الناشر

المحتويات

الموضوع	الصفحة
المقدمة	١
القسم الأول : منزلة الحديث القدسي في التشريع	١٥
المبحث الأول : في معنى الوحي وأقسامه ..	١١
تعريف الوحي ..	١١
صورة الوحي وأقسامه ..	١١
المبحث الثاني : في تعريف السنة	١٧
تعريف السنة لغة	١٧
السنة عند علماء الأصول ..	١٨
السنة في اصطلاح الفقهاء ..	٢١
السنة في اصطلاح المحدثين ..	٢١
المبحث الثالث : تعريف الحديث القدسي ..	٢٢
المبحث الرابع : الفرق بين الحديث القدسي والقرآن ..	٢٣
المبحث الخامس : الفرق بين الحديث القدسي والحديث النبوي ..	٢٧
المبحث السادس : في حجية السنة ..	٣٧
استقلال السنة بالتشريع ..	٤٦
المبحث السابع : في حجية خبر الآحاد ..	٥٣
أولاً : من القرآن الكريم ..	٥٣
ثانياً : من السنة ..	٥٥
ثالثاً : إجماع الصحابة ..	٥٨
المبحث الثامن : طعون مردودة ..	٦٣
المبحث التاسع : في حجية الحديث القدسي ..	٧٤
القسم الثاني : الأحاديث القدسية وما يتعلق بها من أحكام	٧٥
باب : ما جاء في تصحيح العقيدة ..	٧٦

الموضوع

الصفحة

- حديث : « يؤذني ابن آدم » و « يسب الدهر وأنا الدهر » ٧٦
- حديث : « كذبني ابن آدم ولم يكن له ذلك » ٧٧
- حديث : « صلى لنا رسول الله ﷺ صلاة الصبح بالحدبية » ٧٨
- حديث : « ما أنعمت على عبادي من نعمة إلا أصبح فريق منهم بها كافرين » . ٧٨
- فقه الباب .. ٧٩
- النهي عن سب الدهر . ٧٩
- الرد على الدهريين . ٨٠
- الرد على من ادعى أن الكواكب سبب في نزول المطر ٨٠
- ما يؤخذ من هذه الأحاديث . ٨١
- باب : ما جاء في فضل ذكر الله تعالى وكلمة التوحيد ٨٢
- حديث : « إن لله ملائكة يطوفون في الطرق يلتمسون أهل الذكر » ٨٢
- فقه الباب .. ٨٣
- كيفية ذكر الله تعالى .. ٨٣
- ما يؤخذ من هذه الأحاديث . ٨٦
- باب : ما جاء في حسن الظن بالله تعالى ٨٧
- حديث : « أنا عند حسن ظن عبدي بي » ٨٧
- فقه الباب .. ٨٧
- حسن الظن بالله تعالى يعني الدوام على العمل الصالح ٨٨
- ما يؤخذ من هذه الأحاديث . ٨٩
- باب : ما جاء في قراءة القرآن على سبعة أحرف ٩٠
- حديث : « إن الله عز وجل يأمرك أن تقرئ أمتك القرآن على حرف » ٩٠
- فقه الباب .. ٩٠
- آراء العلماء في المراد بالأحرف السبعة ٩١
- ما يؤخذ من هذه الأحاديث . ٩٤
- باب - ما جاء في جزاء الانتحار وقتل الإنسان نفسه ٩٥
- حديث : « كان فيمن قبلكم رجل به جرح فجزع » ٩٥
- حديث : « الذي مرض فقتل نفسه » ٩٦

الموضوع

الصفحة

فقه الباب ..	٩٦
حرمة الانتحار ..	٩٧
ما يؤخذ من هذه الأحاديث ..	٩٧
باب : ما جاء في صلة الرحم ..	٩٩
حديث : « أنا الرحمن خلقت الرحم وشققت لها اسما من اسمي » ..	٩٩
حديث : « أنا الله وأنا الرحمن خلقت الرحم .. الخ » ..	٩٩
حديث : « أن الله خلق الخلق حتى إذا فرغ منهم قامت الرحم » ..	٩٩
معنى الرحم ..	١٠٠
حديث : « الرحم شجنة من الرحمن » ..	١٠٠
حديث : « الرحم حجنة متمسكة بالعرش » ..	١٠١
حديث : « أنا الرحمن وهي الرحم » ..	١٠١
فقه الباب ..	١٠١
معنى صلة الرحم ..	١٠٢
الآيات والأحاديث النبوية التي تحت على صلة الرحم ..	١٠٣
الجمع بين الأحاديث التي تدل على زيادة العمر والآيات التي تنهى ذلك ..	١٠٣
المراد بالهو والاثبات ..	١٠٤
ما يؤخذ من هذه الأحاديث ..	١٠٧
باب : ما جاء في حكم التصوير ..	١٠٨
حديث : « ومن أظلم ممن ذهب يخلق كخلقي » ..	١٠٨
حديث : « ومن أظلم ممن ذهب يخلق خلقا كخلقي » ..	١٠٨
فقه الباب ..	١٠٩
الأحاديث النبوية التي تدل على حرمة التصوير ..	١٠٩
خلاصة آراء العلماء والتصاوير الجائزة وغير الجائزة ..	١١١
حرمة الصور المجسمة التي كشبه مخلوقات الله كالتماثيل المنحوتة ..	١١٢
إباحة الصور الفوتوغرافية التي يقصد بها التعريف بشخصية المصور ..	١١٢
استثنى العلماء من الصور والتماثيل لعب الأطفال وصور الحيوانات ..	١١٣
من هم الملائكة الذين لا يدخلون البيت الذي فيه الصور ؟ ..	١١٣

الموضوع

الصفحة

استثناء الكلاب الملعنة من الكلاب المنهى عن اقتناؤها	١١٣
حرمة الأفلام التي تصور الجرائم أو التي تظهر مفاتن المرأة	١١٣
ما يؤخذ من هذه الأحاديث	١١٤
باب : ما جاء في فضل الأذان	١١٥
حديث : « انظروا إلى عبدى هذا يؤذن ويقم للصلاة »	١١٥
فقه الباب	١١٥
معنى الأذان	١١٥
أصل مشروعية الأذان	١١٦
فضيلة الأذان	١١٦
ما يؤخذ من هذه الأحاديث	١١٧
باب : ما جاء في كيفية فرض الصلاة	١١٨
حديث البخارى : « في الإشراف رسول الله ﷺ وفرض الصلاة »	١١٨
فقه الباب	١٢١
أهمية فريضة الصلاة من بين سائر الفرائض	١٢١
بيان أركان الإسلام الخمسة	١٢١
الآيات والأحاديث النبوية الدالة على أهمية الصلاة	
وأنها الفارق بين المسلم وغيره	١٢٢
ما يؤخذ من هذه الأحاديث	١٢٢
باب : ما جاء في القراءة خلف الإمام	١٢٤
حديث : « من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن فهي خداج »	١٢٤
حديث : « ما أنزل الله في التوراة ولا في الإنجيل مثل أم القرآن »	١٢٥
فقه الباب	١٢٥
آراء العلماء في وجوب قراءة الفاتحة في الصلاة	١٢٥
خلاف العلماء في البسمة هل هي من الفاتحة أم لا	١٢٧
الأوقات التي يجر فيها بالصلاة والأوقات التي يسر فيها	١٢٩
ما يؤخذ من هذه الأحاديث	١٢٩
باب : ما جاء في أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة الصلاة	١٣٠

١٣١	فقہ الباب ..
١٣١	مكانة الصلاة بين سائر العبادات ، والحفاظة على النوافل ..
١٣٢	ما يؤخذ من هذه الأحاديث ..
١٣٣	باب : ما جاء في فضل الصيام ..
١٣٣	حديث : « الصيام جنة » ..
١٣٤	فقہ الباب ..
١٣٤	معنى الصيام الحقيقي ..
١٣٥	ما يؤخذ من هذه الأحاديث ..
١٣٦	باب : ما جاء في فضل الإنفاق ..
١٣٦	حديث : « أنفق يا ابن آدم أنفق عليك » ..
١٣٧	حديث : « إنما أتقبل الصلاة ممن تواضع بها لعظمي » ..
١٣٧	فقہ الباب ..
١٣٨	الحث على توثيق الصلوات بين أبناء الأمة ..
١٣٩	ذم البخل والبخلاء ..
١٤٠	ما يؤخذ من هذه الأحاديث ..
١٤١	باب : ما جاء في فضل الحج ..
١٤١	حديث : « عبادي جاءوني شعثا من كل فج عميق » ..
١٤٢	فقہ الباب ..
١٤٣	مكانة الحج في الإسلام ..
١٤٤	ما يؤخذ من هذه الأحاديث ..
١٤٥	باب : ما جاء في فضل الرحمة بالضعفاء ..
	حديث : « إن الله عز وجل يقول يوم القيامة :
١٤٥	يا ابن آدم مرضت فلم تعدني » ..
١٤٥	فقہ الباب ..
١٤٦	الحث على الرحمة بالضعفاء والتعاون على البر والتقوى ..
١٥٠	ما يؤخذ من هذه الأحاديث ..

الموضوع

الصفحة

باب : ما جاء في فضل الجهاد في سبيل الله والإخلاص فيه

وفضل الشهداء..	١٥٢
حديث : « انتدب الله لمن خرج في سبيله لا يخرجه إلا إيمان بي »	١٥٢
حديث : « تضمن الله لمن خرج في سبيله »	١٥٢
حديث : « جابر بن عبد الله : أفلا أبشرك بما لقي الله به أباك »	١٥٣
حديث : « أرواح الشهداء في جوف طير خضر »	١٥٣
فقه الباب..	١٥٤
مكانة الجهاد في الإسلام وفضل المجاهدين .	١٥٤
مكانة الشهداء عند الله عز وجل	١٥٥
ما يؤخذ من هذه الأحاديث	١٥٨
باب : ما جاء في جزاء معاداة أولياء الله تعالى ..	١٦٠
حديث : « من عادى لي وليا فقد آذنته بالحرب »	١٦٠
فقه الباب..	١٦٠
من هو الولي ..	١٦٠
ما يؤخذ من هذه الأحاديث	١٦٥
باب : ما جاء في جزاء المتحابين في الله تعالى ..	١٦٦
حديث : « أين المتحابون بجلالي »	١٦٦
حديث : « وجبت محبتي للمتحابين بجلالي »	١٦٧
حديث : « للمتحابون في جلالي لهم منابر من نور »	١٦٧
فقه الباب..	١٦٧
بيان منزلة المحبة في الله تعالى	١٦٧
ما يؤخذ من هذه الأحاديث	١٧٠
باب : ما جاء في رؤية المؤمنين لربهم يوم القيامة	١٧١
حديث : « إذا دخل أهل الجنة الجنة يقول الله تعالى :	
تريدون شيئاً أزيدكم »	١٧١
فقه الباب..	١٧٢
بيان وقوع رؤية المؤمنين لربهم يوم القيامة ..	١٧٢

الموضوع

الصفحة

١٧٣ الآيات والأحاديث الدالة على ذلك ..
١٧٤ الجمع بين الأدلة التي تثبت الرؤيا والتي تنفيها...
١٧٥ ما يؤخذ من هذه الأحاديث ...
١٧٦ باب : ما جاء في شفاعة النبي ﷺ للخلق يوم القيامة...
١٧٦ حديث : « يجتمع المؤمنون يوم القيامة فيقولون استشفعنا إلى ربنا » ..
١٧٧ فقه الباب..
١٧٧ معنى الشفاعة ...
١٧٨ الذين لهم حق الشفاعة ...
١٧٩ الشفاعة العامة تكون لسائر الأنبياء والعلماء والشهداء والصالحين .
١٨٠ الشفاعة العظمى خاصة بسيدنا محمد ﷺ .
١٨٢ من الذي يستحق الشفاعة..
١٨٠ ما يؤخذ من هذه الأحاديث ...

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد الصادق
الأمين ، والمبعوث رحمة للعالمين ، المنزل عليه قول الله تعالى : ﴿ وما
ينطق عن الهوى . إن هو إلا وحي يوحى . علمه شديد القوى ﴾ ^(١) .

وبعد

فإن الله تعالى قد أرسل رسوله محمدا ﷺ برسالة هي ختام
الرسالات التي بعث الله بها رسله وأنبياءه لهداية البشرية وتحقيق مصالحها
في الدنيا والآخرة ، فكانت هذه الشريعة وافية بحاجات الناس الدينية
والدنيوية ، سواء كان في كتاب الله تعالى وهو القرآن الكريم ، أو سنة
الرسول ﷺ ، فإن بيان الرسول ﷺ لحكم شرعى إنما هو من عند الله
عز وجل ، فإنه لا ينطق عن الهوى ، ولكنه يتلقى الوحي عن الله عز
وجل ، حتى ما كان منه من اجتهاد فإن مرده إلى الله ، لأنه إن كان
صوابا فقد أقره الله على ذلك ، وإن كان خطأ فإن الوحي كان ينزل
لتصحيح هذا الخطأ فوراً ، فكل من الحالتين من الله عز وجل ، فالقرآن
والسنة متلازمان ، لا ينفصل أحدهما عن الآخر ، وفي ذلك يقول الله
سبحانه وتعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى

(١) سورة النجم (٣ - ٥) .

الأمر منكم فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلاً ﴿١﴾ .

قال المفسرون : معنى الرد إلى الله تعالى أى إلى القرآن الكريم ، ومعنى الرد إلى رسوله ﷺ هو الرجوع إليه في حياته ، وإلى سنته بعد مماته .

ولقد بين ﷺ في كثير من أحاديثه الشريفة إن التمسك بكتاب الله تعالى وبسنته ﷺ هو السبيل الوحيد للوصول إلى سعادة الدنيا والآخرة . قال ﷺ : « تركت فيكم أمرين لن تضلوا ما تمسكتم بهما : كتاب الله تعالى ، وسنة رسوله ﷺ » .

وعن المقداد بن معد يكرب رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « ألا هل عسى رجل يبلغه الحديث عنى وهو متكئ على أريكته فيقول : بيننا وبينكم كتاب الله تعالى فما وجدنا فيه حلالا استحللناه ، وما وجدنا فيه حراما حرمناه » وإن ما حرم رسول الله ﷺ كما حرمه الله . أخرجه أبو داود والترمذى .

ومرتبة السنة فى الاستدلال وأخذ الأحكام الشرعية تلى مرتبة القرآن الكريم .

قال الإمام الشاطبى : رتبة السنة التأخر عن الكتاب فى الاعتبار والدليل على ذلك أمور ثلاثة :

أحدها : أن الكتاب مقطوع به والسنة مظنونة ، والقطع فيها إنما

(١) سورة النساء (٥٩) .

يصح في الجملة لا في التفصيل ، بخلاف الكتاب فإنه مقطوع به في الجملة والتفصيل ، والمقطوع به مقدم على المظنون ، فلزم من ذلك تقديم الكتاب على السنة .

والثاني : أن السنة إما بيان الكتاب أو زيادة على ذلك ، فإن كان بيانا فهو ثان على المبين في الاعتبار ، إذ يلزم من سقوط المبين سقوط البيان ، ولا يلزم من سقوط البيان سقوط المبين ، وما شأنه هذا فهو أولى في التقدم ، وإن لم يكن بيانا فلا يعتبر إلا بعد أن لا يوجد في الكتاب ، وذلك دليل على تقدم اعتبار الكتاب .

والثالث : ما دل على ذلك من الأخبار والآثار ، كحديث معاذ : « بم تحكم ؟ قال : بكتاب الله ، قال : فإن لم تجد ؟ قال : بسنة رسول الله ، قال : فإن لم تجد ؟ قال : أجتهد رأيي - الحديث » .

وعن عمر بن الخطاب أنه كتب إلى شريح : إذا أتاك أمر فاقض بما في كتاب الله ، فإن أتاك ما ليس في كتاب الله فاقض بما سن فيه رسول الله ﷺ ، الخ .

وفي رواية عنه : إذا وجدت شيئا في كتاب الله فاقض فيه ، ولا تلتفت إلى غيره .

وقد بين معنى هذا في رواية أخرى أنه قال له : انظر ما تبين لك في كتاب الله فلا تسأل عنه أحداً ، وما لم يتبين لك في كتاب الله فاتبع فيه سنة رسول الله ﷺ .

ومثل هذا عن ابن مسعود : من عرضَ له منكم قضاء فليقض بما

في كتاب الله ، فإن جاءه ما ليس في كتاب الله فليقض بما قضى به نبيه
ﷺ - الحديث

وعن ابن عباس أنه كان إذا سئل عن شيء ، فإن كان في كتاب الله
قال به ، وإن لم يكن في كتاب الله وكان في سنة رسول الله ﷺ قال
به (١)

والسنة تشمل :

(أ) السنة القولية : كقوله ﷺ : « إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل
امرى ما نوى ... » الحديث .

(ب) السنة الفعلية : كقوله ﷺ : « صلوا كما رأيتموني أصلي »
وقوله : « خذوا عني مناسككم » .

(ج) السنة التقريرية : وهي أن يسكت النبي ﷺ عن إنكار قول
قيل بين يديه ، أو في عصره وعلم به ، أو سكت عن فعل فُعل بين يديه
أو في عصره وعلم به ، فإن ذلك يدل على الجواز ، وذلك كأكل العنب
بين يديه ﷺ .

قال ابن القشيري : وهذا مما لا خلاف فيه (٢) .

ومن القسم الأول ، وهو السنة القولية الحديث القدسي ، بل هو في
الدرجة الأولى من السنة القولية حيث إن لفظه ومعناه من عند الله عز
وجل ، كما هو رأى الجمهور ، فإذا كانت الأحكام الشرعية تثبت بالسنة
القولية ، فمن باب أولى الحديث القدسي منها ، متى ثبتت صحة روايته

(١) للموافقات ج ٤ ص (٥ - ٦) .

(٢) إرشاد الفحول للشركاني ص ٤١ .

ولذلك تمسك الحنفية بأن البسملة ليست آية من الفاتحة بما روى
سفيان بن عيينة عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة أن
النبي ﷺ قال :

« قال الله تعالى : قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين فنصفها لي
ونصفها لعبدي ولعبدي ما سأل فإذا قال الحمد لله رب العالمين قال الله
حمدني عبدي وإذا قال : الرحمن الرحيم قال مجدني عبدي أو أثنى علي
عبدي وإذا قال : مالك يوم الدين قال : فوض إلي عبدي وإذا قال :
إياك نعبد وإياك نستعين قال : هذه بيني وبين عبدي ولعبدي ما سأل
فيقول عبدي : اهدنا الصراط المستقيم إلى آخرها قال : لعبدي ما
سأل (١) .

من أجل ذلك وضعت هذا الكتاب لأبين أن الحديث القدسي
تؤخذ منه الأحكام الشرعية متى ثبت صحته ، وأنه من المصدر الثاني
للتشريع الإسلامي ، وهو السنة .

وقد اقتضى نظام البحث أن يكون في قسمين :

القسم الأول : في منزلة الحديث القدسي في التشريع .

القسم الثاني : في الأحاديث القدسية .

وقد سرت في القسم الثاني على ما يأتي :

أولاً : إيراد الأحاديث الصحيحة الواردة في موضوع واحد ،
مدعمة بالأسانيد التي تثبت درجة الحديث .

(١) أحكام القرآن للجصاص ج ١ ص ٨ ط عبد الرحمن محمد .

ثانيا : شرح الكلمات اللغوية التي تحتاج إلى إيضاح بهامش الصفحات .

ثالثا : فقه الباب : أبين فيه المعنى العام الذي ترشد إليه تلك الأحاديث مع الاستدلال على ذلك بما يؤيده من القرآن الكريم ، أو السنة النبوية .

رابعا : أذكر ما يؤخذ من هذه الأحاديث حتى يستطيع القارئ الوصول إلى ما ترمى إليه أحاديث الباب من أقرب الطرق .
وإني لأسأل الله تعالى أن يجعل هذا العمل خالصا لوجهه الكريم ، وأن لا يؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا . إنه نعم المولى ونعم النصير .
وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم .

غرة المحرم ١٣٩٨ هـ

شعبان محمد اسماعيل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ ، وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ﴾

« صدق الله العظيم »

﴿ أُوتِيَ الْقُرْآنَ وَمِثْلَهُ مَعَهُ ﴾

« حديث شريف »

القسم الأول
منزلة الحديث القدسي في التشريع

القسم الأول

في منزلة الحديث القدسي في التشريع

ويشتمل هذا القسم على عدة مباحث :

المبحث الأول : في مفهوم الوحي وأقسامه .

المبحث الثاني : في تعريف السنة .

المبحث الثالث : في تعريف الحديث القدسي .

المبحث الرابع : في الفرق بين القرآن والحديث القدسي .

المبحث الخامس : في الفرق بين الحديث القدسي والحديث النبوي .

المبحث السادس : في الأدلة على حجية السنة .

المبحث السابع : في حجية خبر الآحاد .

المبحث الثامن : طعون مردودة .

المبحث التاسع : في حجية الحديث القدسي .

المبحث الأول

في معنى الوحي وأقسامه

تعريف الوحي :

الوحي معناه : لغة الإعلام في خفاء . والوحي أيضا : الكتابة والمكتوب . والبحث والإلهام ، والأمر ، والإيمان والإشارة ، والتصويت شيئا بعد شيء . وقيل أصله التفهيم ، وكل ما دللت به من كلام ، أو كتابة أو رسالة ، أو إشارة ، فهو وحي^(١)

وأما شرعا فهو الإعلام بالشرع^(٢)

وقد عرفه الإمام الشيخ محمد عبده بأنه : عرفان يجده الشخص من نفسه مع اليقين بأنه من قبل الله بوساطة أو بغير وساطة^(٣)

وصور الوحي سبع :

الأولى : المنام .

الثانية : مثل صلصلة الجرس .

الثالثة : النفث في الروح .

الرابعة : تمثل الملك في صورة رجل .

(١) فتح الباري ١ - ٥ .

(٢) ابن حجر - فتح الباري ١ - ٥ .

(٣) رسالة التوحيد ص ٦٩ .

الخامسة : مجيء الملك في صورته التي خلقه الله عليها .

السادسة : كلام الله تعالى لرسوله من وراء حجاب ، إما في اليقظة ، كما في ليلة الإسراء والمعراج ، أو في النوم كما في الحديث الذي رواه الترمذى مرفوعا : « أتاني الليلة ربي تبارك وتعالى في أحسن صورة أحسبه في المنام ، فقال : يا محمد أتدرى فيم يختصم الملأ الأعلى ؟

قلت : لا ، فوضع يده بين كتفي حتى وجدت بردها بين قدمي فعلمت ما في السموات وما في الأرض ، فقال يا محمد : هل تدرى فيم يختصم الملأ الأعلى ؟ قلت نعم ، في الكفارات والدرجات » الحديث .

السابعة : وحي اسرافيل ، على خلاف فيه ^(١) .

هذه هي الصورة التي ذكرها السهيلي كما في عمدة القارى ، ويمكن ردها إلى ثلاثة أنواع ، ذكرها العيني في عمدة القارى ^(٢) :

أحدها : سماع كلام الله القديم من غير واسطة .

ثانيها : وحي بواسطة الملك .

ثالثها : النفث في الروح كقوله ﷺ : « إن روح القدس نفث في روعي أنه لن تموت نفس حتى تستوفى رزقها » .

وقد نقل السيوطى عن الإمام الجوينى تعريفا للوحى باعتبار الموحى

(١) عمدة القارى ٤٠/١ .

(٢) المرجع السابق .

به فقال : « قال الجويني : كلام الله المنزل قسمان : قسم قال جبريل : قل للنبي الذي أنت مرسل إليه إن الله يقول : افعل كذا وكذا ، وأمر بكذا وكذا ، ففهم جبريل ما قاله ربه ، ثم نزل على ذلك النبي ، وقال له ما قاله ربه ، ولم تكن العبارة تلك العبارة ، كما يقول الملك لمن يثق به ، قل لفلان يقول لك الملك : اجتهد في الخدمة ، واجمع جندك للقتال ، فإن قال الرسول يقول الملك : لا تتهاون في خدمتي ، ولا ترك الجند تتفرق ، وحثم على المقاتلة ، لا ينسب إلى كذب ، ولا تقصير في أداء الرسالة .

وقسم آخر قال الله لجبريل : اقرأ على النبي هذا الكتاب ، فترسل جبريل بكلمة من الله من غير تغيير ، كما يكتب الملك كتابا ويسلمه إلى أمين ، ويقول : اقرأه على فلان . فهو لا يغير منه كلمة ولا حرفاً^(١) .

ثم قال السيوطي تعقيباً على ذلك : « قلت : القرآن هو القسم الثاني . والقسم الأول هو السنة ، كما ورد أن جبريل كان ينزل بالسنة كما ينزل بالقرآن . ومن هنا جاز رواية السنة بالمعنى ، لأن جبريل أداه بالمعنى ، ولم تجز القراءة بالمعنى ، لأن جبريل أداه باللفظ ، ولم يبح له إيحاء بالمعنى ، والسرف في ذلك أن المقصود منه التبعد بلفظه والاعجاز به ، ولا يقدر أحد أن يأتي بلفظ يقوم مقامه ، وإن تحت كل حرف منه معاني لا يحاط بها كثرة ، فلا يقدر أحد يأتي بدله بما يشتمل عليه ، والتخفيف على الأمة حيث جعل المنزل إليهم على قسمين : قسم يروونه

(١) الاتفاق ١٢٧/١ ط . المشهد الحسيني .

بلفظه الموحى به ، وقسم يروونه بالمعنى ، ولو جعل كله مما يروى باللفظ
لشق ، أو بالمعنى لم يؤمن التبديل والتحريف .

وقد رأيت عن السلف ما يعضد كلام الجوينى .

وأخرج ابن أبى حاتم ، من طريق عقيل عن الزهرى ، أنه سئل عن
الوحى فقال : « الوحى ما يوحى الله إلى نبي من الأنبياء فيشبهه في قلبه ،
فيتكلم به ويكتبه ، وهو كلام الله ، ومنه ما لا يتكلم به ولا يكتبه لأحد ،
ولا يأمر بكتابه ولكنه يحدث به الناس حديثا ، ويبين لهم أن الله أمره أن
يبينه للناس ويبلغهم إياه » ^(١) .

وقال ابن حزم :

« لما بينا أن القرآن هو الأصل المرجوع إليه فى الشرائع ، نظرنا فيه
فوجدنا فيه إيجاب طاعة ما أمرنا به رسول الله ﷺ ، ووجدناه عز وجل
يقول فيه واصفا رسوله ﷺ : « وما ينطق عن الهوى . إن هو إلا وحي
يوحى » . فصح لنا بذلك أن الوحى ينقسم من الله عز وجل إلى رسوله
ﷺ قسمين : أحدهما وحي متلو ، مؤلف تأليفا معجز النظام ، ولا
متلو ، لكنه مقروء ، وهو الخبر الوارد عن رسول الله ﷺ ، وهو المبين
عن الله عز وجل مراده منا . قال الله تعالى : « لتبين للناس ما نزل إليهم »
ووجدناه تعالى قد أوجب طاعة هذا القسم الثانى كما أوجب طاعة القسم
الذى هو القرآن ولا فرق » ^(٢) .

(١) المرجع السابق ١٢٨/١ .

(٢) الاحكام فى أصول الأحكام ٩٦/١ : ٩٧ .

قال ابن حجر : لابد من بيان الفرق بين الوحي المتلو ، وهو القرآن .
والوحي المزوى عنه - ﷺ - عن ربه عز وجل وهو ما ورد
الأحاديث الإلهية وتسمى القدسية ، وهى أكثر من مائة ، وقد جمعها
بعضهم فى جزء كبير . قال :

اعلم أن الكلام المضاف إليه تعالى أقسام :

أولها وأشرفها القرآن لتميزه عن البقية بإعجازه ، وكونه معجزة باقية
على مر الدهور ، محفوظة من التغيير والتبديل ، ومحرمه مسه للمحدث ،
وتلاوته للجنب ، وروايته بالمعنى ، وتعيينه فى الصلاة ، وتسميته
قرآنا ، وبأن كل حرف منه بعشر حسنات ، وبامتناع بيعه ، فى رواية
عند أحمد ، وكرهته عندنا وتسمية الجملة منه آية وسورة .

وغيره من بقية الكتب ، والأحاديث القدسية ، لا يثبت لها شيء
من ذلك ، فيجوز مسه وتلاوته لمن ذكر ، وروايته بالمعنى ، ولا يجوز
فى الصلاة ، بل يطلها ، ولا يسمى قرآنا ، ولا يعطى قارئه بكل حرف
عشر حسنات ، ولا يمنع بيعه ، ولا يكره اتفاقا ، ولا يسمى بعضه آية ،
ولا سورة اتفاقا أيضا .

وثانيها : كتب الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - قبل تغييرها
وتبديلها .

وثالثها : بقية الأحاديث القدسية ، وهى ما نقل إلينا آحادا عنه -
ﷺ - مع إسناده عن ربه ، فهى من كلامه تعالى ، فتضاف إليه وهو
الأغلب ، ونسبها إليه حيثئذ نسبة إنشاء ، لأنه المتكلم بها أولا - وقد

يضاف إلى النبي - ﷺ - لأنه المخبر بها عن الله تعالى ، بخلاف القرآن ، فإنه لا يضاف إلا إليه تعالى ، فيقال فيه : قال الله تعالى - وفيها قال رسوله الله ﷺ ، فيما يرويه عن ربه .

واختلف في بقية السنة ، هل كل السنة بوحى أو لا ؟ وآية (وما ينطق عن الهوى)^(١) تؤيد الأول ، ومن ثم قال ﷺ : (ألا إني أوتيت الكتاب ومثله معه) ولا تنحصر تلك الأحاديث في كيفية من كفيات الوحي ، بل يجوز أن تنزل بأى كيفية من كفياته ، كرؤيا النوم والإلقاء فى الروح : وعلى لسان الملك .

ولروايتها صيغتان .

إحدهما : أن يقول رسول الله - ﷺ - فيما يرويه عن ربه ، وهى عبارة السلف .

وثانيتهما : أن يقول : قال تعالى ، فيما رواه عنه رسوله - صلى الله عليه وآله وسلم - والمعنى واحد . ١ هـ^(٢) .

(١) النجم (٣) .

(٢) الأحاديث القدسية طبع المجلس الأعلى ص ٦ : ٧ نقلا عن الحلبي فى حاشية التلويح .

المبحث الثاني

في تعريف السنة

أولاً - السنة في اللغة :

السنة في اللغة هي الطريقة المستقيمة ، والسيرة المستمرة ، حسنة كانت أو سيئة، قيل لأنها مأخوذة من قولهم : سن الماء إذا وإلى صبه . وفي اللسان^(١) : سن عليه الماء صبه وقيل أرسله إرسالاً ليتنا . . . وسن الماء على وجهه أى صبه عليه صبا سهلاً. قال الجوهري : سنتت الماء على وجهي أى أرسلته إرسالاً من غير تفريق . . . وفي حديث بول الإعرابي في المسجد « فدعا بدلو من ماء فسنه عليه » أى صبه ، والسن الصب في سهولة .

فشبهت العرب الطريقة المتبعة ، والسيرة المستمرة بالماء المصبوب ، فإنه لتوالي أجزائه على نهج واحد يكون كالشيء الواحد .

ومن هذا المعنى قول خالد بن عتبة الهذلي :

فلا تجزعن من سيرة أنت سرتها فأول راض سنة يسيرها

وبهذا الاطلاق اللغوي جاءت كلمة السنة في القرآن الكريم . قال

تعالى :

« وما منع الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى ويستغفروا ربهم إلا أن تأتيهم سنة الأولين »^(٢) .

(١) لسان العرب ٩٢/١٧ .

(٢) سورة الكهف (٥٥) .

وقال تعالى : « سنة من قد أرسلنا قبلك من رسلنا ولا تجد لستنا تحويلا » (١) .

وقال تعالى : « ولن تجد لسنة الله تبديلا » (٢) .

وجاءت أيضا في السنة النبوية بهذا المعنى : قال الشاطبي (٣) :
روى مسلم في صحيحه أن رسول الله ﷺ قال : « من سن سنة حسنة كان له أجرها وأجر من عمل بها بعده لا ينقص ذلك من أجورهم شيئا ، ومن سن سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها لا ينقص ذلك من أوزارهم شيئا » .

وأخرجه الترمذى وصححه وحسنه عن جرير بن عبد الله .

ومنها أيضا ما رواه البخارى بسنده عن أبى سعيد الخدرى عن النبي ﷺ قال : « لتتبعن سنن من كان قبلكم شبرا شبرا وذراعا بذراع حتى لو دخلوا جحر ضب تبعتموهم قلنا يا رسول الله اليهود والنصارى قال فمن ؟ » (٤) .

ثانياً - السنة عند علماء الأصول :

هى ما نقل عن النبي ﷺ من قول أو فعل أو تقرير مما ليس قرآنا :
والقول ، ويسمى عند علماء الأصول بالحديث أو الخبر ، كما أن الإشارة
المفهمة والهم المصحوب بالقرائن يلحقان بالفعل .

(١) سورة الإسراء (٧٧) .

(٢) سورة الفتح (٢٣) .

(٣) الاعتصام (٢٣١/١) .

(٤) فتح البارى (٢٣٥/١٣) .

وقال بعض العلماء : يمكن الاختصار على الأفعال لشمولها الأقوال ، باعتبار أن الأقوال من أفعال اللسان ، وكذلك التقرير لأنه فعل ، كما أن أهم فعل القلب والإشارة المفهمة فعل الجوارح .

وهو فهم يمكن أن يقال ، وإن كان يعارضه أن العرف يفرق عادة بين الأقوال وبين التقريرات والأفعال . ويؤيده قول الله تعالى : « كبر مقتا عند الله أن تقولوا مالا تفعلون ^(١) » فقد تخلف القول عن الفعل ، وبهذا اختلفا في التسمية .

وتعريف علماء الأصول للسنة بذلك التعريف ، لأن موضوع علم الأصول عندهم الدليل ، ومنه السنة التي هي عبارة عن الأقوال التي هي الأحاديث والأفعال والتقريرات التي كانت طريقته في الدين بالبيان وأمرنا باتباعها . ومن هذا يقول الأصولي : هذا الحكم ثابت بالسنة ، أي دليله السنة لا غيره من الأدلة .

ومثال السنة القولية : التي دعا بها الرسول ﷺ لمستمع العلم وحافظه ومبلغه روى ابن عبد البر ^(٢) بسنده عن زيد بن ثابت قال : قال رسول الله ﷺ « نضر الله امرءاً سمع منا حديثاً فحفظه وبلغه غيره ، فرب حامل فقه ليس بفقيه . ثلاث لا يغفل عليهن قلب مسلم : إخلاص العمل لله ، ومناصحة ولاة الأمور ، ولزوم الجماعة ، فإن دعوتهم تحيط من وراءهم » .

ومثال السنة الفعلية : ما نقل بالتواتر العملي من صلاة الرسول

(١) الصف (٣) .

(٢) جامع بيان العلم وفضله (٣٩/١) .

وكيفية حجه ، وغير ذلك من العبادات التي واظب عليها ، فأفادت الإيجاب بالفعل الذي نقل إلينا بالتواتر العلمي الذي يفيد العلم الضروري ، ولا يمنع الأداء بالفعل ورود النقول القولية أيضا فيما فعله ، كقوله عليه الصلاة والسلام « خذوا عني مناسككم » بل قلما يوجد له عليه الصلاة والسلام فعل ، إلا كان له مع الفعل قول ، كما سألنا ذلك في مبحث « وسائل البيان » .

ومثال التقرير: إقراره عليه الصلاة والسلام لفعل وقع أمامه - مع شروط في ذلك الفعل أو الفاعل - ومنه إقراره عليه الصلاة والسلام لاجتهاد الصحابة في أداء صلاة العصر يوم غزوة بني قريظة ، إذا قال لهم يومئذ : « لا يصلين أحد العصر إلا في بني قريظة » ففهم جماعة منهم أن النهي على حقيقته ، فلم يصلوا العصر في وقته ، وفهم جماعة أخرى منهم أن المقصود منه الإسراع وعدم التواني في الغزو والهجوم ، فصلوها في وقتها ، ولما بلغ الرسول ﷺ ما فهمه كل فريق من النهي أقرهما ولم ينكر على أحدهما .

روى البخاري^(١) بسنده عن ابن عمر قال : قال النبي ﷺ يوم الأحزاب « لا يصلين أحد العصر إلا في بني قريظة - فأدرك بعضهم العصر في الطريق - فقال بعضهم لا نصلي حتى نأتيها ، وقال بعضهم بل نصل - لم يرد منا ذلك - فذكر ذلك للنبي ﷺ ، فلم يعنف واحدا منهم^(٢) » .

(١) فتح الباري (٢٨٦/٧) كما رواه ابن عبد البر بسنده عن ابن عمر في جامع بيان العلم وفضله (٦٥٢) .

(٢) راجع الآيات البيئات لابن قاسم العبادي (١٦٧/٣) .

ثالثاً - السنة في اصطلاح الفقهاء :

كما أن لعلماء الأصول تعريف خاص للسنة على حسب موضوع علمهم ، كان للفقهاء تعريف خاص بهم على حسب علم الفقه عندهم أيضاً .

ولما كان موضوع علم الفقه : الحكم الشرعى ، فقد عرفوا السنة : بما ترجح جانب وجوده على جانب عدمه ترجيحاً ليس معه المنع من النقيض ، كسنة الصلاة والوضوء يترجح جانب فعلها بالحث عليها ، وليس فى دليل ترجيح فعلها ما يحرم تركها . أى أن الفاعل لها يثاب على فعلها ، ولا يعاقب على تركها :

فهم إن قالوا : هذا الأمر سنة فإنما يقولون باعتبار أن الفعل له صفة شرعية طلبها الشارع من المكلفين طلباً غير جازم . أى ليس فرضاً ، ولا واجباً عند الحنفية ، ولا واجباً عند غيرهم ، كما هو مقرر فى المذاهب .

رابعاً - السنة فى اصطلاح المحدثين :

هى كل ما أثر عن النبى ﷺ من أقواله وأفعاله وتقريراته وهياتته وصفاته الخلقية والخلقية وشيئله ، وكل ما نسب إلى الرسول ﷺ قبل الرسالة أو بعدها ، سواء أثبتت حكماً شرعياً ، أم لم تثبت ، وذلك لأن موضوع علمهم : إثبات كل ما يتصل بالرسول ﷺ من قول أو فعل أو تقرير أو غير ذلك من كل ما نقل عن الرسول ﷺ^(١)

(١) السنة ومكانتها فى التشريع للأستاذ عباس متولى حمادة وانظر التعريفات للمرجانى ص ١٠٢ .

المبحث الثالث

تعريف الحديث القدسي

القدس بضمّتين وإسكان الثانی هو الطهر والأرض المقدسة المطهرة وبيت المقدس منها معروف وتقدس الله وتزّه وهو القدوس - كذا في المصباح وإنما نسب الأحاديث إلى القدس لإضافة معناها إلى الله تعالى وحده على ما في التعريفات للحديث القدسي فإن ما أخبر الله به نبيه بالإلهام أو بالمنام فأخبر عليه السلام عن ذلك المعنى بعبارة نفسه فالقرآن مفضل عليه لأن لفظه منزل أيضا . انتهى .

وقال مولانا على القاري عليه الرحمة ، الحديث القدسي ما يرويه صدر الرواة ويدر الثقات عليه أفضل الصلوات وأكمل التحيات عن الله تبارك وتعالى تارة بواسطة جبريل عليه السلام وتارة بالوحي والإلهام والتمام مفوضا إليه التعبير بأى عبارة شاء من أنواع الكلام وهى تغاير القرآن الحميد والفرقان المجيد بأن نزوله لا يكون إلا بواسطة روح الله الأمين ويكون مقيدا باللفظ المنزل من اللوح المحفوظ على وجه اليقين ثم يكون نقله متواترا قطعيا فى كل طبقة وعصر وحين^(١) .

(١) الأنعامات السنية ص ٣٠٢ ط مكتبة الكليات الأزهرية .

المبحث الرابع

الفرق بين الحديث القدسي والقرآن

قد علمت أن الحديث القدسي لفظه ومعناه من عند الله سبحانه وتعالى ، كما هو الرأي الراجح ، ولما كان القرآن الكريم كذلك لفظه ومعناه من الله عز وجل ، كان لابد من بيان الفرق بينهما حتى يتضح الأمر ولا يشكل على مشتبهِه ، وإليك بعض هذه الفروق :

الفرق الأول :

القرآن الكريم لا يكون إلا بوحى جلى بأن ينزل به جبريل عليه السلام على النبي ﷺ يقظة فلا شيء من القرآن يوحى إليه بإلهام أو منام ، وأما ما رواه مسلم في صحيحه عن أنس بن مالك رضى الله عنه من قوله « بينا رسول الله ﷺ بين أظهرنا إذ غفا إغفاءة ثم رفع رأسه مبتسما فقلنا ما أضحكك يا رسول الله ؟ فقال أنزل على أنفا سورة فقرأ سورة الكوثر » مما يوهم أن سورة الكوثر نزلت على النبي ﷺ في المنام فهو في واقع الأمر ليس كذلك لأن هذه الإغفاءة ليست إغفاءة نوم بل هي الحالة التي كانت تعتريه عند نزول الملك عليه من شدة الوحي ، ولا يرى الجالس معه سوى مظاهر ذلك عليه من ثقل جسم وتصيب عرق وشبه إغفاءة ونوم . والحديث القدسي يجوز كما علمت أن يوحى بوحى جلى أو بوحى خفى .

الفرق الثاني :

القرآن الكريم معجز للإنس والجن ﴿قُلْ لَّنْ اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا﴾^(١) متحد بأقصر سورة منه .

﴿وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله وادعوا شهداءكم من دون الله إن كنتم صادقين﴾^(٢) محفوظ من التغيير والتبديل بحفظ الله تعالى ﴿إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون﴾^(٣) والحديث القدسي في جميع ذلك ليس كذلك .

الفرق الثالث :

يتعبد بتلاوته بفهم ويغير فهم فيثاب قارئه على كل حرف منه بعشر حسنات والحديث القدسي ليس كذلك .

الفرق الرابع :

القرآن الكريم تحرم روايته بالمعنى والحديث القدسي ليس كذلك .

الفرق الخامس :

القرآن الكريم يحرم على المحدث مسه ويحرم على الجنب تلاوته ومسّه والحديث القدسي ليس كذلك .

(١) الإسراء (٨٨) .

(٢) البقرة (٢٣) .

(٣) الحجر (٩) .

الفرق السادس :

القرآن الكريم نقل إلينا بطريق التواتر عن النبي ﷺ أما الحديث القدسي فقد روى آحادا عن النبي ﷺ .

الفرق السابع :

القرآن الكريم يحرم بيعه عند الإمام أحمد رضى الله عنه ويكره عند الإمام الشافعى رضى الله عنه والحديث القدسي ليس كذلك .

الفرق الثامن :

القرآن الكريم يتعين فى الصلاة . ولا تصح للقادر عليه إلا به والحديث القدسي ليس كذلك .

الفرق التاسع :

أن جاحد القرآن يكفر ، بخلاف الحديث القدسي .

الفرق العاشر :

أن القرآن لفظه من الله تعالى ، بخلاف الحديث القدسي فيجوز أن يكون اللفظ من النبي ﷺ .

الفرق الحادى عشر :

أن القرآن الكريم قد حفظه الله تعالى من التغيير والتبديل ، مصداقا لقوله تعالى : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾^(١) .

(١) سورة الحجر (٩) .

الفرق الثاني عشر :

أن القرآن الكريم بعضه يسمى آية وسورة ، والأحاديث القدسية ليس كذلك ^(١) .

الفرق الثالث عشر :

أن القرآن الكريم يترتب الثواب على تلاوته ، بكل حرف عشر حسنات لقول الرسول ﷺ : « من قرأ حرفاً من كتاب الله تعالى فله حسنة ، والحسنة بعشر أمثالها ، لا أقول الم حرف ولكن ألف حرف ولام حرف وميم حرف ^(٢) » والحديث القدسي ليس كذلك .

(١) راجع : الاتخافات السنية ، الفرق بين الحديث والقرآن والحديث النبوي لنوح بن مصطفى مخطوط بدار الكتب بمجمع تيمور . والمنهج الحديث في علوم الحديث . شرح الأربعين النووية لابن حجر الهيتمي .

(٢) رواه الترمذى .

المبحث الخامس

الفرق بين الحديث القدسي والحديث النبوي

يفرق بين الحديث القدسي والحديث النبوي بأن الحديث القدسي ، لفظه ومعناه كلاهما من الله سبحانه وتعالى على أشهر القولين موحى بهما سواء أوحى إليه بوحي جلي بأن ينزل بهما جبريل عليه السلام على النبي ﷺ يقظة أو بوحي خفي كالهام أو منام والحديث النبوي لفظه من عند النبي ﷺ ، أما معناه فتارة يكون بوحي جلي بأن ينزل به جبريل عليه السلام على النبي ﷺ يقظه مثل ما رواه البخاري في صحيحه عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال « سمعت رسول الله ﷺ بوادى العقيق يقول : آتاني الليلة آت من ربي فقال صلى في هذا الوادى المبارك وقل عمرة في حجة » . وتارة يكون بوحي خفي كالهام ومنام مثل حديث « إن الروح الأمين نفث في روعي أنه لن تموت نفس حتى تستوفى رزقها فاتقوا الله واجملوا في الطلب » وتارة يكون باجتهاد منه لأن اجتهاده منزل منزلة الوحي إذ لا يقر على خطأ مثل حديث البخاري الذي رواه في صحيحه عن ابن عمر رضى الله عنهما قال « حرق رسول الله ﷺ نخل بني النضير وقطع وهى البويرة فترلت ﴿ ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله ﴾ (١) » .

وقد اختلف في الحديث القدسي ، هل لفظه ومعناه من عند الله عز وجل ، أم أن لفظه من عند الرسول ﷺ على رأيين :

(١) الحشر (٥) .

الرأى الأول : أنها من كلام الله تعالى وليس للنبي ﷺ إلا حكايتها عن ربه عز وجل . قال العطار : قوله الأحاديث القدسية أو الربانية بناء على أنه أنزل لفظها ويؤيد هذا الرأى أمور منها :

١ - أن هذه الأحاديث أضيفت إلى الله تعالى فقليل فيها قدسية والهيبة وربانية فلو كان لفظها من عند النبي ﷺ لما كان لها فضل الاختصاص بالإضافة إليه تعالى دون سائر أحاديثه ﷺ .

٢ - ومنها أن هذه الأحاديث اشتملت على ضمائر التكلم الخاصة به تعالى .. مثل أصبح من عبادى مؤمن بى وكافر بالكواكب ، و (يا عبادى إني حرمت الظلم على نفسى) .

٣ - ومنها أن هذه الأحاديث تروى عن الله تعالى فتجاوزا بها الرسول ﷺ فتارة يقول الراوى : قال رسول الله ﷺ فيما يرويه عن ربه ، وتارة يقول : قال الله تعالى فيما رواه عنه رسول الله ﷺ فلو كان اللفظ من عند النبي ﷺ لانتهى بالرواية إليه كما هو الشأن فى الأحاديث النبوية ^(١) .

الرأى الثانى : أنها من قوله ولفظه ﷺ كالأحاديث النبوية . قال العطار : وقيل .. هو النازل المعنى والمعبر هو النبي ﷺ ومن قال بهذا القول أبو البقاء فى كلياته وعبارته : القرآن ما كان لفظه ومعناه من عند الله بوحى جلى ، وأما الحديث القدسى فهو ما كان لفظه من عند الرسول ﷺ ومعناه من عند الله بالإلهام أو بالمتام .

(١) حاشية العطار على الأربعين النووية .

واختار هذا الرأي الطيبى وعبارته قال : القرآن هو اللفظ المنزل به
جبريل على النبي ﷺ .

والحديث القدسي : ما أخبر الله بمعناه بالإلهام أو بالمنام .
فأخبر النبي ﷺ أمته بعبارة نفسه وسائر الأحاديث القدسية لم
يضيفها إلى الله تعالى ولم يرووها عنه تعالى (١) .

وإذا جرينا على رأى من يقول إن الحديث القدسي لفظه من عند
الرسول ﷺ فإن هناك من العلماء من فرق بينهما من حيث الهدف العام
فقال :

إن الحديث القدسي معناه يتعلق في الغالب بالحق سبحانه وتعالى -
بتبيين عظمته ، أو بإظهار رحمته ، أو بالتنبيه على سعة ملكه وكثرة
عطائه ، فينزل هذا المعنى على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ويترك
له التعبير عنه بعبارة يؤلفها من عنده ، على أنها صادرة عن الحق
سبحانه ، فينطق - صلى الله عليه وسلم - بها على لسان الله سبحانه
وتعالى .

ومثال الأول :

ما رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه عن أبي هريرة - رضى الله
عنه - عن النبي ﷺ أنه قال : « قال الله تعالى : الكبرياء ردائي
والعظمة إزارى فن نازعنى واحداً منها ، قذفته في النار » .

(١) الحديث والمحدثون ص ١٧ .

ومثال الثاني :

ما رواه البخارى ومسلم عن أبى هريرة رضى الله عنه - أن رسول الله - ﷺ قال : يقول الله - عز وجل : إذا أراد عبدى أن يعمل سيئة فلا تكتبوها حتى يعملها ، فإن عملها ، فاكتبوها بمثلها ، وإن تركها من أجل فاكتبوها له حسنة . وإن أراد أن يعمل حسنة ، فلم يعملها ، فاكتبوها له حسنة ، فإن عملها فاكتبوها بعشر أمثالها إلى سبعمئة .

ومثال الثالث :

ما رواه مسلم عن أبى ذر - رضى الله عنه - عن النبى ﷺ - فيما يرويه عن ربه - عز وجل - أنه قال : يا عبادى لو أن أولكم وآخركم ، وإنسكم وجنكم قاموا فى صعيد واحد ، فسألونى فأعطيت كل منهم مسألته ، ما نقص ذلك مما عندى ، إلا كما ينقص الخيط إذا دخل البحر .

أما الحديث النبوى : فإنه يتعلق بما يصلح البلاد والعباد ، بذكر الحلال والحرام ، والحث على الامتثال ، بذكر الوعد والوعيد ، وترك رسول الله - ﷺ - التعبير عنه ، على أنه صادر عنه ، لا عن الحق سبحانه وتعالى (١) .

وقد قسم الدكتور محمد عبد الله دراز الأحاديث النبوية بحسب ما حوته المعانى إلى قسمين :

(١) مصطلح الحديث للشيخ الشهابى ص ٤١ .

١ - قسم توفيق استنبطه النبي ﷺ بفهمه من كلام الله ، ويتأمل في حقائق الكون وهذا القسم ليس من كلام الله قطعاً .

٢ - وقسم توفيقى - تلقى الرسول ﷺ مضمونه من الوحي فبلغه للناس بكلامه وهذا القسم وإن كان ما فيه من العلوم منسوباً إلى معلمه وملهمه سبحانه لكن من حيث هو كلام حرى بأن ينسب إلى الرسول صلى الله عليه وسلم لأن الكلام إنما ينسب إلى واضعه وقائله الذى ألفه على نحو خاص ولو كان ما فيه من المعنى قد تواردت عليه الخواطر وتلقاه الآخر عن الأول .

فالحديث النبوى إذاً خارج عن القسمين (التوفيقى والتوفيقى) عنه كونه كلام الله وكذا الحديث القدسى إن قلنا إنه نزل بمعناه فقط وهذا أظهر القولين فيه عندنا ثم قال : لكن يمكن على ضوء القرائن التى ذكرناها إفساح المجال لتأويله لأن المقصود نسبة مضمونه لا نسبة ألفاظه وهذا تأويل شائع فى العربية فأنك تقول : حينما تنثر بيتاً من الشعر يقول الشاعر كذا وعلى هذه القاعدة حكى الله عن موسى وفرعون وغيرهما مضمون كلامهم بألفاظ غير ألفاظهم وأسلوباً غير أسلوبهم ونسب ذلك إليهم .

فاذا زعمت أنه لو لم يكن فى الحديث القدسى شىء آخر مقدس وراء المعنى لصح أن تسمى بعض الحديث النبوى قدسياً لوجود ذلك المعنى فيه .

فجوابه أننا لما قطعنا فى الحديث القدسى : بتزول معناه لورود النص

الشرعى على نسبته إلى الله بقوله ﷺ قال الله تعالى : (كذا . .) سميناه قدسيا لذلك ، بخلاف الأحاديث النبوية فإنها لما لم يرد فيها مثل هذا النص جاز فى كل واحد منها أن يكون مضمونه معلما بالوحى ، وأن يكون مستنبطا بالاجتهاد والرأى فسمى الكل نبويا وقوفا بالتسمية عند الحد المقطوع به ، ولو كانت لدينا علامة تميز لنا قسم الوحى لسميناه قدسيا كذلك ^(١) .

قيمة الخلاف العملية : -

وقد بين فضيلة الشيخ دراز بأن هذا الخلاف لا يؤدي إلى نتيجة عملية فسواء علينا - عند العمل بالحديث - أن يكون من هذا القسم ، أو من ذلك ، إذ النبى ﷺ فى تبليغه صادق أمين ، وفى اجتهاده فطن موفق ، وروح القدس يؤيده ، فلا يقره على خطأ ، إن أخطأ فى أمر من الأمور الشرعية ، فكان مرد الأمر فى الحقيقة إلى الوحى فى كلتا الحالتين : إما بالتعلم ابتداء وإما بالإقرار أو النسخ انتهاء ، ولذلك وجب أن نتلقى كل سنة بالقبول لقول الله عز وجل ﴿ وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ﴾ ^(٢) ولقوله تعالى : ﴿ وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمرا أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ﴾ ^(٣) .

فالأحاديث القدسية ثروة جليلة عظيمة ، فيها تأديب وتهذيب ، وتوجيه وتعليم ، وقد بلغنا الثابت منها عن رسول الله ﷺ ، وهو الذى

(١) راجع . النبأ العظيم للدكتور دراز .

(٢) الحشر (٧) .

(٣) الأحزاب (٣٦) .

يقول فيه القرآن الكريم : ﴿ وما ينطق عن الهوى . إن هو إلا وحى
يوحى ^(١) 》 .

فالواجب علينا العمل بما صح منها .

وقد دارت محاورة بين أحمد بن المبارك وأستاذه عبد العزيز الدباغ
حول الفارق بين الحديث القدسى والقرآن والحديث النبوى نصها :
« قال التلميذ لأستاذه : ما الفرق بين هذه الثلاثة ؟ » - وكان
يعنى : القرآن ، والحديث القدسى ، وغير القدسى .

قال الأستاذ (رضى الله عنه) : « الفرق بين هذه الثلاثة ، وإن
كانت كلها خرجت من بين شفثيه ﷺ ، وكلها معها أنوار من أنواره
ﷺ : إن النور الذى فى القرآن قديم من قديم من ذات الحق سبحانه ،
لأن كلامه تعالى قديم - والنور الذى فى الحديث القدسى من روحه
ﷺ والنور الذى فى الحديث الذى ليس بقدسى من ذاته ﷺ . فهى
أنوار ثلاثة ، اختلفت بالإضافة : فنور القرآن من ذات الحق سبحانه ،
ونور الحديث القدسى من روحه ﷺ ، ونور ما ليس بقدسى من ذاته
ﷺ .

فقلت (أى التلميذ) : « ما الفرق بين نور الروح ونور الذات ؟ »
فقال رضى الله عنه (يعنى أستاذه) : « الذات خلقت من تراب ، ومن
التراب خلق جميع العباد ، والروح من الملائكة ، وهم أعرف الخلق
بالحق سبحانه . وكل واحد يحن إلى أصله ، فكان نور الحق متعلقا بالحق

(١) النجم (٣ - ٤) .

سبحانه ، ونور الذات متعلقا بالخلق ، فلذا ترى الأحاديث القدسية تتعلق بالحق سبحانه وتعالى بتبيين عظمته ، أو بإظهار رحمته ، أو بالتنبيه على سعة ملكه ، وكثرة عطائه . فمن الأول حديث « يا عبادى ، لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم . . . إلى آخره » ومن الثانى حديث « أعددت لعبادى الصالحين . . . » ومن الثالث حديث « يد الله ملائى ، لا يغيبها نفقة ، سخاء الليل والنهار . . . » وهذه من علوم الروح فى الحق سبحانه . وترى الأحاديث التى ليست بقدسية تتكلم عن ما يصلح البلاد والعباد ، بذكر الحلال والحرام ، والحث على الامتثال بذكر الوعد والوعيد .

فقلت : « الحديث القدسى من كلام الله عز وجل أم لا ؟ »

فقال : « ليس هو كلامه ، وإنما هو من كلام النبى ﷺ » .

فقلت : « فلم أضيف للرب سبحانه ، فقليل فيه : » حديث قدسى . « وقيل فيه « فيما يرويه عن ربه » ، إذا كان من كلامه عليه السلام فأى رواية له فيه عن ربه ؟ وكيف تعمل مع هذه الضمائر فى قوله : « يا عبادى لو أن أولكم وآخركم ، وقوله « أعددت لعبادى الصالحين » . وقوله « أصبح من عبادى مؤمن بى وكافر . . . ؟ » فإن هذه الضمائر لا تليق إلا بالله ، فتكون الأحاديث القدسية من كلام الله تعالى ، وإن لم تكن ألفاظها للإعجاز ، ولا تعبدنا بتلاوتها ؟ » .

فقال رضى الله عنه : « إن الأنوار من الحق سبحانه ، تهب على ذات النبى ﷺ حتى تحصل له مشاهدة خاصة - وإن كان دائما فى المشاهدة - فإن سمع مع الأنوار كلام الحق سبحانه ، أو نزل عليه

ملك ، فذلك هو « القرآن » وإن لم يسمع كلاما ، ولا نزل عليه ملك ، فذلك وقت الحديث القدسي ، فيتكلم عليه الصلاة والسلام ، ولا يتكلم حينئذ إلا في شأن الربوبية ، بتعظيمها وذكر حقوقها .

« ووجه إضافة هذا الكلام إلى الرب سبحانه ، أنه كان مع هذه المشاهدة التي اختلطت فيها الأمور ، حتى رجع الغيب شهادة ، والباطن ظاهراً ، فأضيف إلى الرب ، وقيل فيه : حديث رباني : وقيل فيه : « فيما يرويه عن ربه عز وجل » .

« ووجه الضمائر : أن كلامه عليه السلام خرج على حكاية لسان الحال التي شاهدها من ربه عز وجل .

« وأما الحديث الذي ليس بقدسي ، فإنه يخرج مع النور الساكن في ذاته عليه السلام ، الذي لا يغيب عنها ابداً ، وذلك أنه عز وجل أمد ذاته عليه السلام بأنوار الحق ، كما أمد جرم الشمس بالأنوار المحسوسة ، فالنور لازم للذات الشريفة لزوم نور الشمس لها » .

قال التلميذ لأستاذه : « هذا كلام في غاية الحس ، ولكن الدليل على أن الحديث القدسي ليس من كلامه عز وجل ؟ » .

قال الأستاذ : « بكشف ؟ » .

قال رضي الله عنه : « بكشف وبغير كشف ، وكل من له عقل ، وأنصت له ، ثم أنصت لغيره ، أدرك الفرق لا محالة . والصحابة (رضي الله عنهم) أعقل الناس ، وما تركوا دينهم الذي كان عليه الآباء إلا بما وضح من كلامه تعالى . ولو لم يكن عند النبي ﷺ إلا ما يشبه

الأحاديث القدسية ، ما آمن من الناس أحد ، ولكن الذى ظلت له الأعناق خاضعة ، هو القرآن العزيز ، الذى هو كلام الرب سبحانه وتعالى .

قال التلميذ : « ومن أين لهم أنه كلام الرب تعالى ، وإنما كانوا على عبادة الأوثان ، ولم تسبق لهم معرفة بالله عز وجل حتى يعلموا أنه كلامه ، وغاية ما أدركوه أنه كلام خارج عن طوق البشر ، ففعله من عند الملائكة مثلاً ؟ » .

قال رضى الله عنه : « كل من استمع القرآن ، وأجرى معانيه على قلبه ، علم علماً ضرورياً ، أنه كلام الرب سبحانه ، فإن العظمة التى فيه ، والسطوة التى عليه ليست إلا عظمة الربوبية ، وسطوة الألوهية . والعاقل الكيس إذا استمع لكلام السلطان الحادث ، ثم استمع لكلام رعيته ، وجد لكلام السلطان نفساً به يعرف ، حتى أنا لو فرضناه أعمى ، وجاء إلى جماعة يتكلمون ، والسلطان مغمور فيهم ، وهم يتناوبون الكلام ، ليميز كلام السلطان من غيره ، بحيث لا تدخله في ذلك ريبة . هذا الحادث مع الحادث ، فكيف بالكلام القديم ؟

« وقد عرف الصحابة رضى الله عنهم من القرآن ربهم عز وجل ، وعرفوا صفاته ، وما يستحقه من ربوبية ، وقام لهم سماع القرآن في إفادة العلم القطعى به عز وجل ، مقام المعاينة والمباشرة ، وحتى صار الحق سبحانه عندهم بمنزلة الجليس ، ولا يخفى على أحد جلسه ^(١) » .

(١) الإبريز لابن المبارك ص ٦٦ .

المبحث السادس

في حجة السنة

أولاً : من القرآن الكريم :

لقد تظاهرت آيات القرآن الكريم على الأمر بطاعة الرسول ﷺ ،
والافتداء به في أقواله وأفعاله ، وبينت أن طاعته ﷺ من طاعة الله عز
وجل ومن هذه الآيات قوله تعالى :

- ١ - ﴿ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ^(١) ﴾ .
- ٢ - ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ^(٢) ﴾ .
- ٣ - ﴿ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ^(٣) ﴾ .
- ٤ - ﴿ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يَحْكُمَكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيَسْلَمُوا تَسْلِيمًا ^(٤) ﴾ .
- ٥ - ﴿ وَمَنْ يَطْعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّدِيقِينَ ^(٥) ﴾ .

(١) آل عمران (١٣٢) .

(٢) آل عمران (٣١) .

(٣) آل عمران (٣٢) .

(٤) سورة النساء (٦٥) .

(٥) سورة النساء (٦٩) .

- ٦ - ﴿من يطع الرسول فقد أطاع الله﴾^(١)
- ٧ - ﴿يا أيها الذين آمنوا اطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول﴾^(٢) .
- قال ميمون بن مهران : الرد إلى الله هو الرجوع إلى كتابه ، والرد إلى الرسول هو الرجوع إليه في حياته ، وإلى سنته بعد وفاته .
- ٨ - ﴿ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله نارا خالدا فيها وله عذاب مهين﴾^(٣) .
- ٩ - ﴿وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول واحذروا﴾^(٤)
- ١٠ - ﴿يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحكمكم﴾^(٥) .
- ١١ - ﴿إنما كان قول المؤمنين إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا﴾^(٦) .
- ١٢ - ﴿وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأطيعوا الرسول لعلكم ترحمون﴾^(٧) .

(١) سورة النساء (٨٠) .

(٢) سورة النساء (٥٩) .

(٣) سورة النساء (١٤) .

(٤) سورة المائدة (٩٢) .

(٥) سورة الأنفال (٢٤) .

(٦) سورة التور (٥١) .

(٧) سورة التور (٥٦) .

١٣ - ﴿ لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا قد يعلم الله الذين يتسللون منكم لواذاً فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم ﴾^(١) .

١٤ - ﴿ إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله وإذا كانوا معه على أمر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنوه ﴾^(٢) .

١٥ - ﴿ وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ومن بعض الله ورسوله فقد ضلّ ضلّالاً مبيناً ﴾^(٣) .

١٦ - ﴿ لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيراً ﴾^(٤) .

١٧ - ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله ﴾^(٥) .

١٨ - ﴿ وما ينطق عن الهوى . إن هو إلا وحي يوحى ﴾^(٦) .

١٩ - ﴿ وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ﴾^(٧) .

من هذه الآيات المتقدمة وغيرها كثير جداً ترى أيها القارئ أن الله

(١) سورة النور (٦٣) .

(٢) سورة النور (٦٢) .

(٣) سورة الأحزاب (٣٦) .

(٤) الأحزاب (٢١) .

(٥) الحجرات (١) .

(٦) النجم (٣ - ٤) .

(٧) الحشر (٧) .

سبحانه وتعالى أمر الناس بطاعة رسوله وحثهم على متابعتة ، وألزمهم الائتثار بأمره ، والانتفاء عما نهاهم عنه وعلمهم أن طاعة الرسول من طاعة الله ، وأن اتباعه سبب في محبة الله ، كما حذرهم من مخالفة أمره ، وتوعدهم على عصيانه . وقد فسر الإمام الشافعي رضي الله عنه الحكمة في قوله تعالى : ﴿واذكرون ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة^(١)﴾ بأنها السنة .

٢٠ - ﴿لقد من الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة^(٢)﴾ .

٢١ - ﴿هو الذي بعث في الأميين رسولا منهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة^(٣)﴾ .

قال الإمام الشافعي رضي الله عنه « سمعت من أَرْضَى من أهل العلم بالقرآن يقول : الحكمة سنة رسول الله ﷺ^(٤) » .

ثانيا : من السنة :

وكما دل القرآن الكريم على حجية السنة النبوية ، ووجوب اتباعها ، فقد دلت السنة أيضا على ذلك ، ومن هذه الأحاديث التي تدل على أن سنته ﷺ واجبة الاتباع ما يأتي :

(١) الأحزاب (٣٤) .

(٢) آل عمران (١٦٤) .

(٣) الجمعة آية (٢) .

(٤) الرسالة (٧٨ - ٧٩) .

١ - عن مالك أنه بلغه أن النبي ﷺ قال « تركت فيكم أمرين لن تضلوا ما تمسكن بهما : كتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ » .

٢ - عن العرياض بن سارية رضى الله عنه قال : « صلى بنا رسول الله ﷺ ذات يوم ثم أقبل بوجهه فوعظنا موعظة بليغة ذرفت منها العيون ووجلت منها القلوب ، فقال رجل : يا رسول الله كأن هذه موعظة مودع فإذا تعهد إلينا ؟ فقال : أوصيكم بتقوى الله تعالى والسمع والطاعة وإن كان عبدا حبشيا فإنه من يعش منكم بعدى فسيرى اختلافا كثيرا ، فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ ، وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل محدثة بدعة ، وكل بدعة ضلالة » . أخرجه أبو داود والترمذى .

٣ - عن عبد الرحمن بن أبي عوف ، عن المقدم بن معد يكرب ، عن رسول الله ﷺ أنه قال : « ألا إني أوتيت الكتاب ومثله معه ، لا يوشك رجل شبعان على أريكته يقول : عليكم بهذا القرآن ، فما وجدتم فيه من حلال فأحلوه ، وما وجدتم فيه من حرام فحرموه ، ألا لا يحل لكم الحمار الأهلى ، ولا كل ذى ناب من السبع ، ولا لقطة معاهد إلا أن يستغنى عنها صاحبها ، ومن نزل بقوم فعليهم أن يقروه فإن لم يقروه فله بعقبهم بمثل قراه ^(١) » .

قال الإمام الخطاطبى : « أوتيت الكتاب ومثله معه » يحتمل وجهين :

(١) الاريكة : السرير فى الحيلة ، وقيل ، هو كل ما اتكىء عليه . والقرى : الضيافة .

أحدهما : أن معناه أنه أوتى من الوحي الباطن غير المتلو مثل ما أعطى من الظاهر المتلو .

والثاني : أنه أوتى الكتاب وحيا يتلى ، وأوتى من البيان مثله أى أذن له أن يبين ما فى الكتاب فيعم ويخص ، ويزيد عليه ويشرح ما فى الكتاب . فيكون فى وجوب العمل به ولزوم قبوله كالظاهر المتلو من القرآن .

وقوله « يوشك رجل شبعان » الحديث . . يحذر بها القول من مخالفة السنن التى سنّها مما ليس له من القرآن ذكر ، على ما ذهب إليه الخوارج والروافض فإنهم تمثلوا بظاهر القرآن وتركوا السنن التى قد ضمنت بيان الكتاب فتحيروا وضلوا . وأراد بقوله : « متكىء على أريكته » أنه من أصحاب الزنفة والدعة الذين لزموا البيوت ولم يطلبوا العلم من مظانه (١) . هـ .

٥ - وفى حديث العرياض بن سارية مرفوعا : « عليكم بسننى وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى ، عضوا عليها بالنواجذ » (٢) .

٦ - روى الحاكم عن ابن عباس - رضى الله عنهما - أن النبى ﷺ خطب فى حجة الوداع فقال : إن الشيطان قد يئس أن يعبد بأرضكم ، ولكن رضى أن يطاع فيما سوى ذلك مما تحقرون من أمركم فاحذروا ، إني تركت فيكم ما إن اعتصمتم به فلن تضلوا أبدا : كتاب الله وسنة نبيه (٣) .

(١) تفسير القرطبي ٣٨/١ .

(٢) رواه أبو داود والترمذى ، وقال : حديث حسن صحيح .

(٣) روى مثله الإمام مالك فى الموطأ .

ثالثا الإجماع :

أجمع الصحابة - رضى الله تعالى عنهم - على الاحتجاج بالسنة والعمل بها فكان الواحد منهم إذا عرض له أمر طلب حكمه في كتاب الله تعالى ، فإن لم يجده طلبه في السنة ، فإن لم يجده اجتهد في حدود القرآن والسنة الشريفة .

وقد استفادوا ذلك من بيان الرسول ﷺ حين أقر معاذا - رضى الله عنه - حين بعثه إلى اليمن قال له : « بم تقضى إذا عرض لك قضاء ؟ قال : بكتاب الله ، قال : فإن لم تجد ؟ قال : فبسنة رسول الله ، قال : فإن لم تجد ؟ قال : أجتهد رأيي ولا آلو ، فضرب رسول الله ﷺ في صدره وقال : الحمد لله الذى وفق رسول الله إلى ما يرضى الله ورسوله ^(١) .

قال الإمام الشوكاني :

« إن ثبوت حجية السنة المطهرة واستقلالها بتشريع الأحكام ضرورة دينية ولا يخالف في ذلك إلا من لاحظ له في دين الإسلام ^(٢) » .

وقد فهم الصحابة رجوع جميع ما جاءت به السنة إلى القرآن من قوله تعالى : ﴿ وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ﴾ .
روى البخارى في صحيحه عن عبد الله بن مسعود قال : « لعن الله الواشيات والمستوشيات ، والمتنمصات والمتفلجات للحسن والمغيرات

(١) أخرجه الترمذى ، وأبو داود ، وأحمد بن حنبل ، والبيهقى والدارقطنى .

(٢) ارشاد الفحول ص ٣٣ .

خلق الله . فقالت أم يعقوب : ما هذا ؟ فقال عبد الله : وما لي لا ألعن من لعن رسول الله ، وفي كتاب الله . قالت : والله لقد قرأت ما بين اللوحين فما وجدته . فقال : والله لئن كنت قرأته لقد وجدته قال الله تعالى : ﴿ وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ﴾ .

وهذه الآية تعتبر أصلاً لكل ما جاءت به السنة مما لم يرد له في القرآن ذكر وعلى هذا الدرب والطريق الواضح سار من جاء بعد الصحابة من أئمة العلم والدين ، روى عن الإمام الشافعي - رحمه الله تعالى - أنه كان جالسا في المسجد الحرام يحدث الناس فقال : لا تسألوني عن شيء إلا أجبتكم فيه من كتاب الله ، فقال رجل : فما تقول في المحرم إذا قتل الزنبر ؟ فقال : لا شيء عليه فقال الرجل : أين هذا من كتاب الله ؟ فقال : ﴿ وما آتاكم الرسول فخذوه ، وما نهاكم عنه فانتهوا ﴾ (١) ثم ذكر إسنادا إلى سيدنا عمر أنه قال : « للمحرم قتل الزنبر » .

وذكر ابن عبد البر في كتاب العلم له عن عبد الرحمن بن يزيد : أنه رأى محرما عليه ثيابه ، فقال اثنى بآية من كتاب الله تنزع ثيابه ، قال : فقرأ عليه ﴿ وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ﴾ (٢) .

فثبت بما تقدم أن السنة حجة تثبت بها الأحكام الشرعية ، سواء جاء بها القرآن الكريم مجملة وبينها السنة ، كما في تفصيل أحكام الصلاة والزكاة ، والصيام ، والحج وغير ذلك .

أو كانت مطلقة وقيدتها السنة كما في بيان المراد من اليد في قوله

(١) الحشر (٧) .

(٢) دفاع عن السنة للدكتور محمد محمد أبو شهبه ص ١٦ - ١٧ .

تعالى : ﴿ والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما ﴾^(١) . وإنها اليد اليمنى ،
وأن القطع من الكوع لا من المرفق .

كما ترد السنة مخصصة للعام من القرآن الكريم ، كما في الحديث الذى
بين أن المراد من الظلم في قوله تعالى : ﴿ الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم
بظلم ﴾^(٢) الشرك ، فإن بعض الصحابة رضى الله عنهم فهم منها العموم
حتى قال : أينما لم يظلم ؟ فقال النبي ﷺ : « ليس بذلك إنما هو
الشرك » .

روى البخارى عن عبد الله رضى الله عنه قال : « لما نزلت :
﴿ الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم ﴾ قلنا يا رسول الله أينما لا يظلم
نفسه ؟ قال : ليس كما تقولون . لم يلبسوا إيمانهم بظلم ، بشرك ، أو لم
تسمعوا إلى قول لقمان لابنه « يا بني لا تشرك بالله إن الشرك لظلم
عظيم ﴾^(٣) » .

وقد ذكر السيوطى أمثلة كثيرة لتخصيص الكتاب بالسنة فقال :
« ومن أمثلة ما خص بالحديث قوله تعالى : (وأحل الله البيع) خص
منه البيوع الفاسدة وهى كثيرة بالسنة . وحرم الربا ، خص منه العرايا
بالسنة . وآيات الموارث خص منها القاتل والمخالف فى الدين بالسنة ،
وآية تحريم الميتة خص منها الجهاد بالسنة . وآية (ثلاثة قروء) خص منها
الامة بالسنة وقوله ماء طهور خص منه المتغير بالسنة وقوله : (والسارق
والسارقة فاقطعوا) خص منه من سرق دون ربع دينار بالسنة^(٤) » .

(١) الثالثة (٣٨) .

(٢) الأنعام (٨٢) .

(٣) فتح البارى ٦٥/١ : ٦٦ ، ٢٤٩/٦ . (٤) الاتقان فى علوم القرآن .

استقلال السنة بالتشريع

وكما نحيى السنة مبينة لآيات القرآن الكريم ، كما سبق ، تأتى كذلك دالة على أمور سكت عنها القرآن الكريم ، كتحریم لحوم الحمر الأهلية ، وتحريم كل ذى ناب من السباع ، ومخلب من الطير ، وتحريم الجمع بين المرأة وعمتها ، وبين المرأة وخالتها ، وغير ذلك من الأحكام الثابتة بالسنة المستقلة .

قال الإمام الشوكاني :

اتفق من يعتد به من أهل العلم على أن السنة المطهرة مستقلة بتشريع الأحكام ، وأنها كالقرآن فى تحليل الحلال ، وتحريم الحرام ، وقد ثبت عنه ﷺ أنه قال : « ألا وإنى أوتيت القرآن ومثله معه » أى أوتيت القرآن وأتيت مثله من السنة التى لم ينطق بها القرآن . ا . هـ (١) .

عن الحسن بن جابر قال : سمعت المقداد بن معد يكرب يقول : حرم رسول الله ﷺ أشياء يوم خيبر ثم قال « يوشك رجل متكئ على أريكته يحدث بحديثي فيقول بيننا وبينكم كتاب الله ، فما وجدنا فيه من حلال استحللناه ، وما وجدنا فيه من حرام حرمناه وإن ما حرم رسول الله ﷺ مثل ما حرم الله عز وجل » .

عن أشعث بن شعبة المصيص قال حدثنا أرقطاة بن المنذر قال سمعت حكيم بن عمير يحدث عن العرباض بن سارية أن النبى ﷺ نزل خير

(١) إرشاد الفحول ص ٣٣ .

ومعه من معه من أصحابه ، ومكر صاحب خبير مكرًا ماردا - فأقبل إلى النبي ﷺ فقال يا محمد : إنكم تذبحوا حمرنا وتأكلوا بقرنا وتضربوا نساءنا ، وتدخلوا بيوتنا ، فغضب النبي ﷺ قال يا ابن عوف : « قم فاركب فرسك فنادى في الناس : ألا إن الجنة لا نخل إلا للمؤمن ، وأن اجتمعوا إلى الصلاة » فاجتمعوا - فصلى بهم النبي ﷺ ، ثم قام فقال : « بحسب امرء قد شبع وبطن وهو متكئ على أريكته لا يظن أن لله حراما إلا في القرآن ، وإنى والله قد حرمت ونهيت ووعظت بأشياء إنها لمثل القرآن أو أكثر ، لا أحل من السباع كل ذى ناب ، ولا الحمر الأهلية ، ولا أن تدخلوا بيوت أهل الكتاب إلا بإذن ، ولا أكل أموالهم إلا ما طابوا به نفسا ولا ضرب نسائهم إذا أعطوا الذى عليهم » .

عن عبيد الله بن أبي رافع عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ « لا ألقين أحدكم متكئا على أريكته يأتيه الأمر من أمرى مما أمرت به أو نهيت عنه فيقول لا ندرى ، ما وجدنا فى كتاب الله اتبعنا » .

ولفظ الحميدى : أخبرنا أبو الحسين بن محمد بن الحسين بن محمد بن الفضل القطان قال أخبرنا أبو محمد عبد الله بن إسحاق بن إبراهيم البغوى قال حدثنا على بن أحمد بن النضر قال حدثنا محمد بن عبد الرحمن بن سهم الأنطاكى قال حدثنا أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن أسماء بن خارجة بن حصن بن حذيفة بن بدر وأخبرنا الحسن بن أبي بكر قال أخبرنا عبد الله بن إسحاق الحراسانى قال حدثنا أبو على الحسين بن أحمد السراج قال حدثنا محمد بن عبد الرحمن بن سهم الأنطاكى قال حدثنا أبو إسحاق الفزارى عن

مالك بن أنس عن سالم أبي النضر عن عبيد الله بن أبي رافع عن أبيه أبي رافع قال : قال رسول الله ﷺ : « لا أعرفن الرجل يأتيه الأمر من أمرى مما أمرت به أو نهيت عنه فيقول ما أدرى ما هذا ، عندنا كتاب الله ليس هذا فيه » واللفظ لابن الفضل .

عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ : « لعل أحدكم أن يأتيه حديث من حديثي وهو متكئ على أريكته فيقول ، دعونا من هذا ، ما وجدنا في كتاب الله اتبعناه » .

وفي رواية عن جابر أيضا « ألا عسى رجل أن يبلغه عني حديث وهو متكئ على أريكته فيقول لا أدرى ما هذا ، عليكم بالقرآن . هن بلغه عني حديث فكذب به أو كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار » .

عن ابن عباس رضى الله عنها قال : قال رسول الله ﷺ « ما بال أصحاب الحشايا يكذبون عسى أحدكم يتكئ على فراشه يأكل مما أفاء الله عليه ، فيؤتى يحدث عني الأحاديث يقول لا أرب لى فيها ، عندنا كتاب الله ما نهاكم عنه فانتهوا ، وما أمركم به فاتبعوه » .

عن مالك بن أنس عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ابن مسعود أخبره أن عبد الله بن عباس أخبره قال : قال عمر رضى الله تعالى عنه :

« إن الله تعالى بعث محمدا وأنزل عليه الكتاب ، فكان فيما أنزل عليه آية الرجم ، فقرأناها وعقلناها ووعيناها ، ورجم رسول الله ﷺ ورجمنا بعده ، وأخشى إن طال بالناس زمان يقول رجل : والله ما نجد آية الرجم في كتاب الله فينرك فريضة أنزلها الله ، فإن الرجم في كتاب الله

تعالى حق على من زنا إذا أحصن من الرجال والنساء ، إذا قامت عليه
البينة أو كان الحبل أو الاعراف » .

عن حسان بن عطية قال : « كان جبرائيل ينزل على رسول الله ﷺ
بالسنة كما ينزل عليه بالقرآن يعلمه إياها كما يعلمه القرآن » .

عن الهيثم بن عمران قال : سمعت إسماعيل بن عبيد الله يقول :
ينبغي لنا أن نحفظ حديث رسول الله ﷺ كما نحفظ القرآن لأن الله تعالى
يقول : « وما آتاكم الرسول فخذوه ^(١) » .

قال الشافعي رضي الله عنه :

« وضع الله جل ثناؤه رسوله ﷺ - من دينه وفرضه وكتابه -
الموضع الذي أبان (جل ثناؤه) أنه جعله علماً لدينه بما افترض من
طاعته ، وحرم من معصيته . وأبان فضيلته بما قرر : من الإيمان برسوله
مع الإيمان به .

فقال تبارك وتعالى : (آمنوا بالله ورسوله) وقال تعالى : (إنما
المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله وإذا كانوا معه على أمر جامع لم يذهبوا
حتى يستأذنوه) فجعل دليل ابتداء الإيمان - الذي ما سواه تبع له -
الإيمان بالله ثم برسوله ﷺ . فلو آمن به عبد ولم يؤمن برسوله ﷺ - لم
يقع عليه اسم كمال الإيمان أبداً ، حتى يؤمن برسوله عليه السلام معه » .
وقال الشافعي رحمه الله :

(١) أخرج هذه الآثار الحافظ أبو بكر أحمد بن علي البغدادي في كتابه الكفاية في علم الرواية
(٤٠ - ٤٤) .

« وفرض الله تعالى على الناس اتباع وحيه وسنن رسوله ﷺ ، فقال في كتابه : ﴿ ربنا وابعث فيهم رسولا منهم يتلو عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم إنك أنت العزيز الحكيم ﴾ .

وقال تعالى ﴿ لقد من الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لفي ضلال مبين ﴾ وقال تعالى : ﴿ واذكرن ما بتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة ﴾ .

وذكر غيرها من الآيات التي وردت في معناها . قال : فذكر الله تعالى الكتاب وهو القرآن ؛ وذكر الحكمة ، فسمعت من أرضي من أهل العلم بالقرآن يقول : الحكمة سنة رسول الله ﷺ . وهذا يشبه ما قال (والله أعلم) بأن القرآن ذكر واتبعته الحكمة ؛ وذكر الله عز وجل منته على خلقه بتعليمهم الكتاب والحكمة . فلم يحز (والله أعلم) أن تعد الحكمة ها هنا إلا سنة رسول الله ﷺ ؛ وذلك أنها مقرونة مع كتاب الله ، وأن الله افترض طاعة رسول الله ﷺ ، وحتم على الناس اتباع أمره .

فلا يجوز أن يقال لقول : فرض ، إلا لكتاب الله ، ثم سنة رسول الله ﷺ ، مبينة عن الله ما أراد دليلا على خاصة وعامة ، ثم قرن في الحكمة بكتابه فاتبعها إياه ، ولم يجعل هذا لأحد من خلقه غير رسول الله ﷺ .

ثم ذكر الشافعي رحمه الله الآيات التي وردت في فرض الله عز وجل طاعة رسول الله ﷺ منها

قوله عز وجل : ﴿ يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول

وأولى الأمر منكم ^(١) ﴿ فقال بعض أهل العلم : أولى الأمر أمراء سرايا رسول الله ﷺ وهكذا أخبرنا والله أعلم ، وهو يشبه ما قال والله أعلم : أن من كان حول مكة من العرب لم يكن يعرف إماره ، وكانت تأنف أن تعطى بعضها بعضا طاعة الإمارة ، فلما دانت لرسول الله ﷺ بالطاعة ، لم تكن ترى ذلك يصلح لغير رسول الله ﷺ ، فأمرُوا أن يطيعوا أولى الأمر الذين أمرهم رسول الله ﷺ لا طاعة مطلقه ، بل طاعة يستثنى فيها لهم وعليهم .

قال تعالى : ﴿ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ ﴾ . يعنى إن اختلفتم فى شىء ، وهذا إن شاء الله كما قال فى أولى الأمر . لأنه يقول : ﴿ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ ﴾ يعنى والله أعلم هم وأمراؤهم الذين أمرُوا بطاعتهم . ﴿ فردوه إلى الله والرسول ﴾ يعنى والله أعلم إلى ما قاله الله والرسول إن عرفتموه ، وإن لم تعرفوه سألتهم رسول الله ﷺ عنه إذا وصلتكم إليه ، أو من وصل إليه . لأن ذلك الفرض لا منازعة لكم فيه ، لقول الله عز وجل : ﴿ وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ﴾ ^(٢) ومن تنازع من - بعد عن رسول الله ﷺ - رد الأمر إلى قضاء الله ، ثم إلى قضاء رسول الله ﷺ ، فإن لم يكن فيما تنازعوا فيه قضاء نصا فيها ، ولا فى واحد منهما - زدوه قياساً على أحدهما .

وقال تعالى : ﴿ فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر

بينهم ﴾ ^(٣) ﴿ .

(١) سورة النساء (٥٩) .

(٢) الأحزاب (٣٦) .

(٣) النساء (٩٥) .

قال الشافعي : « نزلت هذه الآية فيها بلغنا - والله أعلم - في رجل خاصم الزبير رضى الله عنه في أرض ، ففضى النبي ﷺ بها للزبير رضى الله عنه ، وهذا القضاء سنة من رسول الله ﷺ ، لا حكم منصوص في القرآن ، وقال عز وجل : ﴿ وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ مُعْرِضُونَ ﴾ ^(١) والآيات بعدها .

فأعلم الله الناس أن دعاءهم إلى رسول الله ﷺ ليحكم بينهم ، دعاء إلى حكم الله ، وإذا سلموا لحكم النبي ﷺ ، فإنما سلموا لفرض الله ، وبسط الكلام فيه .

قال الشافعي رضى الله عنه :

« وشهد له - جل ثناؤه - باستمساكه بأمره به ، والهدى في نفسه وهداية من اتبعه . فقال : ﴿ وكذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا وإنك لتهدى إلى صراط مستقيم . صراط الله الذى له ما في السموات وما في الأرض ألا إلى الله تصير الأمور ﴾ ^(٢) .

وذكر معها غيرها . ثم قال في شهادته له : إنه يهدى إلى صراط الله - وفيها وصف - من فرض طاعته - ما أقام الله به الحجة على خلقه بالتسليم لحكم رسوله واتباع أمره ، فما سن رسول الله ﷺ فيما ليس لله فيه حكم ، فحكم الله سنته ^(٣) » .

(١) النور (٤٨) .

(٢) الشورى (٥٢ - ٥٣) .

(٣) أحكام القرآن للإمام الشافعي ص ٢٧ : ٣١ تصوير بيروت .

المبحث السابع

في حجية خبر الآحاد^(١)

لما كان أكثر الأحاديث القدسية واردة بطريق الآحاد ، كان لابد من الاستدلال على حجية خبر الواحد ، فالجمهور من العلماء على وجوب العمل بخبر الواحد ، وقد قامت على ذلك الأدلة من الكتاب والسنة وعمل الصحابة والتابعين ومن بعدهم ممن يحتج بهم إلى يومنا هذا .

أولاً : من القرآن الكريم :

قال الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا بِمِثَالِهِ فَتُصْبِحُوا عَلَىٰ مَا فَعَلُمْ نَادِمِينَ ﴾^(٢) .

(١) خبر الواحد هو ما عدا المتواتر ، فالحديث ينقسم بحسب طريقه إلى متواتر وآحاد ، والمتواتر قسمان : لفظي ومعنوي . فاللفظي : ما اتفق الجماعة المذكورة عليه في اللفظ والمعنى . والمعنوي : ما اختلفت روايته في اللفظ والمعنى ، مع وجود معنى كل متفق عليه في روايته . والخبر الآحاد : هو ما رواه من لم يبلغ حد التواتر ومنه المشهور ويسمى المستفيض - ويسمى أيضا بالشائع عند الإمامية .

وخبر الآحاد ، وهو المقابل للمتواتر ، ينقسم بالنسبة لتوفر شروط القبول فيه وعدمها إلى مقبول ومردود ، وكل منها أنواع كثيرة .

أنظر تفصيل ذلك في كتب الأصول ، وفي المختصر من مصطلحات أهل الأثر للشيخ عبد الوهاب عبد اللطيف ص ١١ وما بعدها .

(٢) الحجرات (٦) .

قال القرطبي :

في هذه الآية دليل على قبول خبر الواحد إذا كان عدلا ، لأنه إنما أمر فيها بالتثبت عند نقل خبر الفاسق . ومن ثبت فسقه بطل قوله في الإخبار إجماعا ؛ لأن الخبر أمانة ، والفسق قرينة يبطلها ^(١) .

وقال تعالى : ﴿ فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون ﴾ ^(٢) .

وجه الدلالة من هذه الآية :

١ - الفرقة هي الثلاثة من أى نوع . والطائفة : هي الواحد أو الإثنين والمراد بهما في الآية معناهما المذكور .

٢ - الانذار في الآية : مراد منه الخبر المخوف مطلقا ، سواء كان فتوى أو رواية لأنه عام ولا مخصص له .

٣ - « لعل » لفظ معناه الترجى : والترجى هو توقع حصول الشيء مع عدم العلم به ، وعدم القدرة على إيجاده ، وهذا المعنى يستحيل على الله تعالى لأنه عالم بكل شيء وقادر على كل شيء .

وبذلك يكون اللفظ ليس مراداً منه حقيقته . بل المراد به لازم الترجى وهو الطلب .

والمراد من الطلب : الطلب على سبيل الحتم والوجوب ، لأن الحذر

(١) الجامع لأحكام القرآن ص ٦١٣٢ ط الشعب .

(٢) التوبة (١٢٢) .

في الآية معناه خوف العقاب « وخوف العقاب » إنما يتحقق عند وجود المقتضى للعقاب ، والمقتضى للعقاب في الآية هو ترك الواجب وهو الإنذار .

٤ - الضميران في قوله : « ليتفقها » « ولينذروا » راجعان إلى الطائفة المتفقهة والمنذرة .

وبما تقدم يتبين أن الله تعالى أوجب الحذر وعدم الإقدام على ما يوجب العقاب بقول الطائفة المتفقهة - والطائفة واحد أو إثنان - فكان خبر الواحد واجب القبول ، وهو المدعى^(١) .

ثانيا : من السنة :

روى عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود عن أبيه أن النبي ﷺ قال : « نضر الله عبدا سمع مقالتي فحفظها ووعاها وأداها ، فرب حامل فقه غير فقيه ، ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه - ثلاث لا يغل عليهن قلب مسلم : إخلاص العمل لله ، والنصيحة للمسلمين ، ولزوم جماعهم ، فإن دعونهم تحيط من ورائهم^(٢) » .

قال الإمام الشافعي :

فلما ندب رسول الله إلى إسماع مقالته وحفظها وأداها امرأ يؤديها ،

(١) أصول الفقه للشيخ زهير (١٣٩/٣ : ١٤٠) وانظر تفسير القرطبي ص (٣١٢٢) .

(٢) قوله « يغل » يفتح الباء وضمها مع كسر الغين فيها ، فالأول من الغل وهو الحقد والثاني من الإغلال وهو الخيانة . والمراد أن المؤمن لا ينجون في هذه الثلاثة ولا يدخله ضغن يزيله عن الحق حين يفعل شيئا من ذلك .

(٣) رواه الإمام الشافعي ، والبيهقي في المدخل ، كما رواه أحمد والترمذي وأبو داود .

والأمرؤ واحد ، دل على أنه لا يأمر أن يؤدي عنه إلا ما تقوم به الحجة على من أدى إليه ، لأنه إنما يؤدي عنه حلال يؤتى ، وحرام يجتنب ، وحده يقام ، ومال يؤخذ ويعطى ، ونصيحة فى دين ودنيا ^(١) .

وقد تواتر عن النبي ﷺ أنه كان يرسل أمراءه ، وقضاته وسعاته إلى الآفاق ، وهم آحاد لجمع الصدقات ، وتبليغ أحكام الدين ، وإبرام العهود أو حلها وهذا كله يدل على حجية خبر الواحد .

فقد بعث قيس بن عاصم ، والزبرقان بن بدر ، وابن نويرة إلى عشائرهم لعلهم بصدقهم عندهم .

وقدم عليهم وفد البحرين ، فعرفوا من معه ، فبعث معهم ابن سعيد بن العاص .

وبعث معاذ بن جبل إلى اليمن ، وأمره أن يقاتل من أطاعه من عصابه ، ويعلمهم ما فرض الله عليهم ، ويأخذ منهم ما وجب عليهم ، لمعرفةهم بمعاذ ، ومكانه منهم وصدقه .

وكل من ولى فقد أمره بأخذ ما أوجب الله على من ولاه عليه . ولم يكن لأحد عندنا فى أحد ممن قدم عليه من أهل الصدق ، أن يقول : أنت واحد ، وليس لك أن تأخذ منا ما لم نسع رسول الله يذكر أنه علينا .

ولا أحسبه بعثهم مشهورين فى النواحي التى بعثهم إليها بالصدق : إلا لما وصفت ، من أن تقوم بمثلهم الحجة على من بعثه إليه .

(١) الرسالة ص ٤٠١ : ٤٠٣ بتحقيق الشيخ شاکر .

وفى شبهه بهذا المعنى أمراء سرايا رسول الله : فقد بَعَثَ بَعَثَ مؤتة ،
فولاه زيد بن حارثة ، وقال : « فَإِنْ أُصِيبَ فَجَعْفَرُ ، فَإِنْ أُصِيبَ فَأَبْنِ
رواحة ، وبعث ابن أنيس سرية وحده .

وبعث أمراء سراياه ، وكلهم حاكم فيما بعثه فيه ، لأن عليهم أن
يدعوا من لم تبلغه الدعوة ، ويقاتلوا من حل قتاله .

وكذلك كل والى بعثة أو صاحب سرية .

ولم يزل يمكنه أن يبعث واليين وثلاثة وأربعة وأكثر .

وبعث فى دهر واحد اثنى عشر رسولا ، إلى اثنى عشر ملكا ،
يدعوهم إلى الإسلام - ولم يبعثهم إلا إلى من قد بلغته الدعوة ، وقامت
عليه الحجة فيها ، ولم يكتب فيها دلالات لمن بعثهم إليه على أنها كتبه .
وقد تحرى فيهم ما تحرى فى أمرائه : من أن يكونوا معروفين ، فبعث
دَحِيَّةَ إلى الناحية التى هو فيها معروف .

ولو أن المبعوث إليه جهل الرسول كان عليه طلب علم أن النبى
بعثه ، ليستبرىء شكه فى خبر الرسول ، وكان على الرسول الوقوف حتى
يستبرئه المبعوث إليه .

ولم تزل كتب رسول الله تنفذ إلى ولاته بالأمر والنهى ، ولم يكن
لأحد من ولاته ترك إنفاذ أمره ، ولم يكن ليعث رسولا إلا صادقا عند
من بعثه إليه .

وإذا طلب المبعوث إليه علم صدقه وجدته حيث هو .

ولو شك فى كتابه ، بتغيير فى الكتاب ، أو حال تدل على تهمة ،

من غفلة رسول حمل الكتاب - كان عليه أن يطلب علم ما شك فيه ،
! حتى ينفذ ما ثبت عنده من أمر رسول الله .

وهكذا كانت كتب خلفائه بعده وعماهم ، وما أجمع المسلمون
عليه : من أن يكون الخليفة واحدا ، والقاضي واحدا ، والأمير
واحدا ، وكذلك الإمام .

فاستخلفوا أبا بكر ، ثم استخلف أبو بكر عمر ، ثم عمر أهل
الشورى ، ليختاروا واحدا ، فاختار عبد الرحمن عثمان بن عفان .
قال : والولاية من القضاة وغيرهم يقضون فتنفذ أحكامهم ،
ويقيمون الحدود وينفذ من بعدهم أحكامهم ، وأحكامهم أخبار
عنهم^(١)

ثالثا : إجماع الصحابة :

فقد تواتر عن الصحابة - رضى الله تعالى عنهم - في وقائع كثيرة من
العمل بخبر الواحد ، وهذه الوقائع تفيد الإجماع على وجوب العمل بخبر
الواحد ، فإنهم كثيرا ما كانوا يتركون آراءهم إذا نقل لهم خبر عن رسول
الله ﷺ فمن ذلك :

١ - روى مالك عن ابن شهاب عن عثمان بن اسحق بن خرشة عن
قيصة بن ذؤيب قال جاءت الجدة إلى أبي بكر رضى الله تعالى عنه تسأله
ميراثها ، فقال لها مالك في كتاب الله شيء ولا علمت لك في سنة رسول

(١) الرسالة للإمام الشافعى ص ٤١٥ : ٤٢٠ .

الله ﷺ شيئا ، فارجمي حتى أسأل الناس ، فسأل الناس فقال المغيرة بن شعبة حضرت رسول الله ﷺ أعطاها السدس ، فقال أبو بكر هل معك غيرك ، فقام محمد بن مسلمة الأنصاري فقال مثل ما قال المغيرة فأنفذ لها أبو بكر ، ثم جاءت الجدة الأخرى إلى عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه تسأله ميراثها فقال : مالك في كتاب الله شيء وما القضاء الذى بلغنا أن رسول الله ﷺ قضى به إلا لغيرك - وما أنا بزائد في الفرائض ، ولكن هو ذلك السدس فإن اجتمعتا فيه فهو لكما وأنتكما خلعت به فهو لها .

٢ - عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار قال : سمعت بجالة قال لم يكن عمر أخذ من المحوس الجزية حتى شهد عبد الرحمن بن عوف أن رسول الله ﷺ أخذها من مجوس هجر .

٣ - عن مالك عن سعد بن اسحق بن كعب بن عجرة عن عمته زينب بنت كعب أن الفريضة بنت مالك بن سفيان - وهى أخت أبي سعيد الخدري - أخبرتها أنها جاءت إلى رسول الله ﷺ تسأله أن ترجع إلى أهلها في خدرة فإن زوجها خرج في طلب عبيد له أبقوا ، حتى إذا كانوا بطرف القدوم لحقهم فقتلوه ، فسألت رسول الله ﷺ أن أرجع إلى أهلى . فإن زوجى لم يتركنى في منزل يملكه ولا نفقة . فقالت قال رسول الله ﷺ : نعم ، قالت : فخرجت حتى إذا كنت في الحجرة أو في المسجد دعانى ، أو أمرى رسول الله ﷺ فدعيت له ، فقال رسول الله ﷺ كيف قلت ؟ قالت فرددت عليه القصة التى ذكرت من شأن زوجى ، فقال : أمكئى في بيتك حتى يبلغ الكتاب أجله ، قالت :

فاتعددت فيه أربعة أشهر وعشرا ، فلما كان عثمان بن عفان أرسل إلى فسألني عن ذلك ، فأخبرته فاتبعه وقضى به .

٤ - عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : كنت إذا سمعت من النبي ﷺ حديثا نفعتني الله بما شاء منه ، وإذا حدثني غيري عن النبي ﷺ لم أرض حتى يحلف لي أنه سمعه من النبي ﷺ وحدثني أبو بكر - وصدق أبو بكر - أن النبي ﷺ قال : ما من إنسان يصيب ذنباً فيتوضأ ثم يصلي ركعتين فيستغفر الله فيها إلا غفر له .

٥ - عن عبد الله بن حنين أنه قال : قال رجل من أهل العراق لعبد الله بن عمر : إن ابن عباس قال وهو علينا أمير : « من أعطى بدینار مائة دینار فليأخذها » . فقال ابن عمر سمعت عمر بن الخطاب يقول : كان رسول الله ﷺ يقول على المنبر « الذهب بالذهب ربا إلا مثلاً بمثل لا زيادة فيه وما زاد فيه فهو ربا » فقال ابن عمر : فإن كنت في شك فسل أبا سعيد الخدري عن ذلك ، فانطلق فسأل أبا سعيد فقيل لابن عباس ما قال ابن عمر وأبو سعيد فاستغفر ابن عباس الله ، وقال : هذا رأى رأيته .

٦ - عن نافع أن عبد الله بن عمر كان يكرى المزارع ، فحدث أن رافع بن خديج يأثر عن رسول الله ﷺ أنه نهى عن ذلك ، قال نافع فخرج إليه وأنا معه فسأله فقال رافع نهى رسول الله ﷺ عن كراء المزارع ، فترك عبد الله كراءها .

٧ - قال الشافعي : وأهل قباء أهل سابقة من الانصار وفقه ، وقد كانوا على قبلة فرض الله عليهم استقبالها ، ولم يكن لهم أن يدعوا فرض

الله تعالى في القبلية إلا بما تقوم عليهم به الحجة ، ولم يلقوا رسول الله ﷺ ، ولم يسمعوا ما أنزل الله عز وجل عليه في تحويل القبلية ، فيكونوا مستقبلين بكتاب الله تعالى أو سنة نبيه ﷺ سماعاً من رسول الله ﷺ ولا بخبر عامة ، وانتقلوا بخبر واحد ، إذ كان عندهم من أهل الصدق عن فرض كان عليهم ، فتركوه إلى ما أخبرهم عن النبي ﷺ أنه أحدث عليهم من تحويل القبلية .

قال الشافعي رحمه الله : « ولم يكونوا ليفعلوه » إن شاء الله تعالى بخبر واحد ، إلا من علم بأن الحجة تثبت بمثله إذا كان من أهل الصدق ، ولا ليحدثوا أيضاً مثل هذا العظيم في دينهم إلا عن علم بأن لهم إحدائه ، ولا يدعون أن يخبروا رسول الله ﷺ بما صنعوا منه ، ولو كان ما قبلوا من خبر الواحد عن رسول الله ﷺ في تحويل القبلية ، وهو فرض مما لا يجوز ، لقال لهم إن شاء الله تعالى ، قد كنتم على قبلية ولم يكن لكم تركها إلا بعد علم تقوم به عليكم حجة من سمعكم مني ، أو خبر عامة ، أو أكثر من خبر واحد عني ، وقال الشافعي : وبعث رسول الله ﷺ أبا بكر والياً على الحج في سنة تسع ، وحضر الحج من أهل بلدان مختلفين ، وشعوب متفرقة ، فأقام لهم مناسكهم وأخبرهم عن رسول الله ﷺ بما لهم وما عليهم ، وبعث على بن أبي طالب في تلك السنة ، فقرأ عليهم في مجتمعهم يوم النحر آيات من سورة براءة ، ونبذ إلى قوم على سواء ، وجعل لقوم مدداً ، ونهاهم عن أمور فكان أبو بكر وعلى معروفين عند أهل مكة بالفضل والدين والصدق ، وكان من جهلها أو أحدهما من الحاج ، وجد من يخبره عن صدقها وفضلها ، ولم

يكن رسول ﷺ ليعث واحداً إلا والحجة قائمة بخبره على من بعثه إليه
إن شاء الله تعالى .

قال الشافعي : « وفرق النبي ﷺ عمالا على نواحي عرفنا أسماءهم
والمواضع التي فرقهم عليها . فبعث قيس بن عاصم والزبرقان بن بدر وابن
نويرة إلى عشائرهم لعلمه بصدقهم عندهم ^(١) » .

(١) أخرج هذه الآثار الحافظ أبي بكر أحمد بن علي الخطيب البغدادي في كتابه « الكفاية في علم
الرواية » ص ٦٦ ٧٢ .

المبحث الثامن

طعون مردودة

ظهرت جماعات مارقة عن الدين تنكر حجية السنة ، إما جملة وتفصيلا ، وإما بإنكار ما جاءت به زائدة عن القرآن الكريم ، وخاصة السنة التي ثبتت بطريق الآحاد .

وهذه هي أهم مزاعمهم الباطلة والرد عليها ^(١) :

المذكرون للسنة جملة وتفصيلا

يقول هؤلاء المبطلون إننا لا نأخذ إلا بما صرح به القرآن الكريم ، وندع ما عداه ، والقصد بذلك هو ترك العمل بالسنة الشريفة ، وأهم الشبه التي تمسكوا بها هي :

١ - ما فهموه من قوله تعالى : ﴿ ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء ^(٢) ﴾ .

وقوله : ﴿ ما فرطنا في الكتاب من شيء ^(٣) ﴾ .

قالوا : « إن الكتاب حوى علم كل شيء ، وفيه تبيان لكل شيء بمقتضى هاتان الآيتان » .

(١) قد استعنا في هذه الردود بما كتبه فضيلة الدكتور/محمد محمد أبو زهره في كتابه دفاع عن السنة .

(٢) النحل (٨٩) .

(٣) الأنعام (٣٨) .

والجواب عن ذلك :

من أن المراد من قوله تعالى : ﴿ ونزلنا عليك الكتاب . . الخ ﴾ .
هو أن القرآن بيان لأمر الدين إما بطريق النص وإما بطريق الإحالة
على السنة ، وإلا لتناقضت هذه الآية مع قول تعالى : ﴿ وأنزلنا إليك
الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم ﴾^(١) .

وهذا المعنى بعينه هو المراد من قوله تعالى : ﴿ ما فرطنا في الكتاب من
شيء ﴾ . وقد أمر القرآن بامتنال ما جاءنا عن الرسول ﷺ من أمر أو
نهي . قال تعالى : ﴿ وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه
فانتهوا ﴾^(٢) .

٢ - قالوا : لو كانت السنة حجة لأمر النبي ﷺ بكتابتها كما أمر
بكتابة القرآن ، لكنه لم يأمر بذلك بل نهى عن كتابة السنة وأمر بحوما
كتب منها . وذلك لأنها ليست بحجة في الدين ، وقد استندوا في ذلك
إلى حديث أبي سعيد الخدري عن مسلم أن النبي ﷺ قال : « لا تكتبوا
عني شيئاً غير القرآن ، ومن كتب عني غير القرآن فليمحاه ، وحدثوا عني
ولا حرج ، من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » .

والجواب على ذلك أن نقول :

نعم ثبت نهيه ﷺ عن كتابة الحديث أول الأمر خوفاً من التباسه
بالقرآن الكريم ولا سيما وقد كان القرآن ينزل منجماً آية وسورة سورة .

(١) النحل (٤٤) .

(٢) الحشر (٧) .

فمن الجائز جدا أن يلتبس الأمر على كثير من الناس ، فيضعوا الحديث موضع الآية ، وفي هذا خطر عظيم ، لا سيما إذا علمت أن الكتابة في هذا الوقت كانت على قطع متفرقة من الجلد والحجارة والعظام وما أشبه ذلك .

كما أن نهيه ﷺ عن كتابة الحديث كان للمحافظة على ملكات الصحابة في الحفظ فقد كانوا يقولون عليه دون الكتابة فلو أنهم كتبوا لضاعت ملكاتهم .

أضف إلى هذا أن الكتابة لم تكن شائعة فيهم ولم يكونوا قد أتقنوها حتى نحل محل الحفظ ، وما كان من الكتابة عندهم ففى أفراد قلائل انحصرت جهودهم فى كتابة القرآن والرسائل النبوية إلى الملوك وغيرهم . فلو أنهم كلفوا مع ذلك كتابة السنن لوقع الناس فى حرج عظيم .

على أنه قد جاء الإذن منه ﷺ بالكتابة وأباحها فقال : « اكتبوا لأبى شاه » يعنى خطبته يوم فتح مكة ، كما أذن لعبد الله بن عمرو بن العاص فى كتابة الحديث .

هذا وقد وفق العلماء بين نهيه ﷺ عن الكتابة وإذنه فيها بأمر كثيرة منها :

(أ) أن النهى كان خاصا بوقت نزول القرآن خشية التباسه بالحديث .

(ب) والإذن بالكتابة كان فى غير ذلك الوقت - أو لغير ذلك من الدواعى مما سبقت الإشارة إليه .

والذى نستظهره هو أن آخر الأمرين من رسول الله ﷺ كان الإذن
فى كتابة السنن وبدل لذلك أمور :

(أ) منها ما رواه البخارى عن ابن عباس « لما اشتد بالنبي ﷺ وجعه . قال : ائتونى بكتاب أكتب لكم كتابا لا تضلوا بعده » . فقد
هم النبي ﷺ أن يكتب لأصحابه كتابا وهو لا يهمل إلا بحق ، وهذا منه
ﷺ نسخ للنهي السابق .

(ب) ومنها ما رواه أحمد والبيهقى فى المدخل والعقيل من طرق
مختلفة ، أن أبا هريرة قال : « ما كان أحد أعلم بحديث رسول الله ﷺ
منى إلا عبد الله بن عمرو فإنه كان يكتب ولا أكتب ، استأذن رسول
الله ﷺ أن يكتب بيده ما سمع منه فأذن له » .

فاستأذن عبد الله بن عمرو من النبي فى كتابة الحديث يدل على أن
الكتابة كان منها عنها أول الأمر . ثم أذن فيها لعبد الله وغيره لأنه لا
خصوصية لعبد الله بن عمر وعلى غيره ، وإذن لم يلتحق رسول الله
ﷺ بالرفيق الأعلى إلا وكتابة الحديث مأذون فيها .

على أن حديث النهى عن كتابة السنن الذى استدلوا إليه فى عدم
حجية السنة ، جاء الأمر فيها بالتحديث ، فقال ﷺ : « وحدثوا عني
ولا حرج » . فلو أن السنة ليست بحجة لما أمر النبي ﷺ بالتحديث
عنه ، لأنه يكون أمرا بتحصيل ما هو عبث . وهو ﷺ لا يأمر
بالعبث ، فحيث أنه قد أمر بالتحديث فما ذلك إلا لأن السنة حجة فى
الدين .

كما أنه لم تتعين الكتابة طريقا لصيانة السنة بل هناك ملكات الصحابة في الحفظ تقوم مقام الكتابة بل أكثر ، فإنهم كانوا لا يقولون إلا على الحفظ ، ويعيون الكتابة ، ويقولون لأتباعهم : احفظوا عنا كما كنا نحفظ عن رسول الله ﷺ ، فلو أن السنة لم تكتب أصلا على عهد النبي ﷺ وأصحابه لما كان ذلك مؤديا لعدم الثقة بها لأن صدور الصحابة كانت أوعية لصيانتها ، ودرعا واقية لها ، لقد كان للصحابة ملكات للحفظ لم يبلغ شأوها أمة من الأمم .

وقد استمر الأمر على هذا النهج من حفظ السنن في الصدور إلى أن ظهرت بوادر الضعف على هذه الملكات فأسرع عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه إلى إصدار أوامره لولاياته في الأمصار المختلفة بكتابة السنن ومن هذا الوقت تعاون الحفظ والكتابة بصورة رسمية . إلى أن جاء عصر التدوين ودونت العلوم وكانت للسنن الحظ الأكبر من اهتمام العلماء بتدوينها ، ثم تتابع العلماء على جمع الأحاديث وتمحيصها في كل عصر ، حتى وصلت إلينا ، وقد تميز منها الأصيل المقبول من الدخيل المردود ، في موسوعات زاخرة بالحديث تم عن قوة جبارة ، وتعطينا ثورة هائلة في الفقه الإسلامي .

٣ - زعم الرافضة أن الصحابة جميعا ما عدا آل بيت على كرم الله وجهه ليسوا بعدول لأن أبا بكر وعمر اغتصبا بالخلافة من على وأيديهما في ذلك سائر الصحابة فكانوا جميعا ظلما فساقا ولا تقبل رواية الفاسق .

والجواب :

أن أصل هذه الطائفة من الجوس الذين أكل قلوبهم الحقد على الإسلام الذى فتح بلادهم عنوة ، فأظهروا الإسلام وأبطنوا الكفر ، لينالوا من هذه الدولة الإسلامية وتظاهروا بحب على رضى الله عنه وآل بيته ، وزعموا فيهم المزاعم الباطلة ، والتي منها أن الخلافة كانت حقاً لعلى بن أبى طالب بوصية من رسول الله ﷺ ، وقد اغتصبها منه الشيخان ووافقها سائر الصحابة على ذلك .

وهذا زعم لا أصل له إلا فى أذهان هؤلاء ، فقد بايع على وآل بيته أبابكر وعمر وعثمان بالخلافة ، فلو أن الخلافة كانت حقاً لعلى لما سكنت غن حقه ، ولما سكنت سائر الصحابة على ذلك ، لأنهم كانوا لا يسكتون على ما هو أقل خطراً من ذلك من أمور الدين ، بل كانوا يرجعون الخلفاء فى كل صغيرة وكبيرة ، ولا تأخذهم فى الحق لومة لائم . فلو أنهم علموا بهذه الوصية لراجعوا أبابكر وعمر فى ذلك ، ولما سكتوا أبداً وهم الشجعان ، وإنما الذى حصل أنهم أجمعوا وفيهم آل البيت على بيعه الشيخين وعثمان من بعدهما :

ويظهر أن أمر الوصية من النبي ﷺ لعلى بالخلافة ، كان شائعاً على السنة هؤلاء القوم فى زمن على بن أبى طالب حتى أنه اضطر إلى تكذيب هذه الشائعة ، فقد روى البخارى فى كتاب العلم وغيره عن أبى جحيفة الصحابى أنه قال : قلت لعلى : « هل عندكم كتاب ؟ » قال : لا والذى فلق الحبة وبدأ النسمه إلا كتاب الله ، أو فهم أعطيه رجل مسلم ، أو ما فى هذه الصحيفة ؟ قال : قلت وما فى هذه الصحيفة ؟ قال العقل ،

وفكاك الأسير ، ولا يقتل مسلم بكافر» فأنت ترى أبا جحيفة يسأل عليا عن شيء خصهم به رسول الله ﷺ من أسرار الوحي . وما سأل هذا السؤال إلا أنه سمع حديثا يدور حول وصية النبي ﷺ لعل بالخلافة ، وقد نفى على رضى الله عنه ذلك نفيا باتاً وأقسم على ذلك .

٤ - قالوا : إن الأحاديث المنسوبة إلى النبي ﷺ ، فيها الضعيف الذى لم يثبت عنه ، والموضوع الذى هو مكذوب عليه . الأمر الذى يرفع الثقة بالأحاديث جميعها حيث لا يمكن لنا معرفة ما يعتمد عليها منها وما لا يعتمد .

والجواب على ذلك :

أن هذه شبهة ساقطة ، إذ من المعلوم أن علماء الإسلام الموثوق بهم فى رواية الحديث ومعرفة تراجم الرواة ، لم يدعوا شيئاً من الأحاديث إلا وبيّنوا منزلته من القبول والرد حتى أفردوا لذلك فناً خاصاً يسمى (مصطلح الحديث) ألفوا فيه الكتب والرسائل ، وكذلك فعلوا فى تاريخ الرواة ، وأفردوا لذلك فناً أسموه فن الجرح والتعديل .

فأى حجة بعد ذلك تصرفنا عن الاحتجاج بالسنة ؟؟

هذه أخبار الناس ، وأحاديثهم . يوجد منها الصادق والكاذب ، أفسوخ لنا أن نتركها جملة بحجة إن فيها الكاذب ؟! . أم الواجب علينا أن نبحث عن الأخبار الكاذبة حتى نعرفها ونردها ، ولا نتمادى عليها ، ونبحث عن الأخبار الصادقة حتى نعرفها ، ونأخذ بها ؟ وهكذا فعل علماء المسلمين بالأحاديث المنسوبة إلى الرسول ﷺ ، فإنهم بحثوا

ودققوا عنها ، حتى وقفوا على ما صح نقله عن النبي ﷺ ، فنبهوا على ثبوته واعتمدوا عليه ، ووقفوا على ما كان بخلافه فلم يعولوا عليه ولكن ردوه وزيفوه .

أما تشبيههم بقولهم : من أين لنا الوقوف على قيمة كل حديث ودرجته من الصحة أو الضعف ؟ فجوابه أن علماء الدين قد بينوا كل ذلك ووضحوه ، فما عليكم إن أردتم الحق ونشدتم الصواب إلا أن تتواضعوا لهم وترجعوا في أمر دينكم إلى أقوالهم ، وهم إن شاء الله يبينون لكم الطيب من الخبيث ، إنكم إن فعلتم ذلك تكونوا قد أرضيتم ربكم بامثال أمره (فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون ^(١)) .

هـ - قالوا : إن بعض الأحاديث المروية عن الرسول ﷺ يتناقض مع الدليل العقلي القاطع ، والاكتشافات العلمية الحديثة ، ولا مخلص من ذلك على زعمهم إلا بالاعتصار على القرآن ، وإهمال الأحاديث النبوية .

والجواب :

أن نقول : إن القاعدة في الشريعة الإسلامية - على ما قرره علماء الإسلام - أنه يجب علينا معشر المسلمين الأخذ بظواهر القرآن والحديث الثابت عن رسول الله ﷺ ما لم يقم دليل عقلي قاطع يناقض ظاهر شيء من ذلك ، فإن قام دليل عقلي قاطع يناقض ظاهر حديث أو آية كان علينا أن نتوكل هذا الظاهر ونرجع به إلى معنى محتمل يحصل به التوفيق بين

(١) سورة الأنبياء (٧) .

ذلك النص ، وبين الدليل العقلي القاطع ، وليس في القرآن ولا في الأحاديث الثابتة عن الرسول ﷺ شيء ما يخالف ظاهره الدليل العقلي القاطع إلا ويمكن تأويل ظاهره ، والتوفيق بينه وبين ذلك الدليل . أما النصوص التي لا تقبل التأويل ومعانيها متعينة فلا شيء منها يخالف الدليل العقلي القاطع ، ولا يمكن أن يقام دليل عقلي على مخالفتها .

فكان الأولى لهم من قولهم بترك الأخذ بالأحاديث لهذه الشبهة الواهية أن يسألوا علماء الدين عن تطبيق كل حديث منها وجدوا ظاهره مخالفا في نظرهم الدليل العقلي القاطع ، وهم يبينون لهم التوفيق بينهما على أقوم طريق ويظهر لهم أن الدين الإسلامي لا شيء من نصوصه مخالف للعقل في واقع الأمر ، وإنما يتخيل المخالفة ظاهرا من قصر فهمه ، وقل علمه .

٦ - زعمت طائفة من الطاعنين في السنة أنه لا يجب العمل بالحديث إلا بعد عرضه على كتاب الله فإن وافقه قبل ، وإن خالفه لا يعمل به ، وسندهم في ذلك حديث ينسبونه إلى النبي ﷺ هو (ما أتاكم عنى فاعرضوه على كتاب الله ، فإن وافق كتاب الله فأنا قلته ، وإن خالف كتاب الله فلم أقله ، وإنما أنا موافق كتاب الله وبه هدى الله ^(١)) .

(١) جامع بيان العلم وفضله ٢/٢٣٣ .

والجواب :

أن هذا الحديث الذى استندوا إليه ذكر أئمة الحديث أنه مكذوب وضعته الزنادقة والخوارج .

قال الحافظ بن عبد البر فى جامع بيان العلم وفضله ما نصه :
« أمر الله بطاعة نبيه ﷺ واتباعه أمرا مطلقا مجملا لم يقيد بشئ كما أمرنا باتباع كتاب الله ، ولم يقل وافق كتاب الله كما قال بعض أهل الزيغ .

قال عبد الرحمن بن مهدي :

الزنادقة والخوارج وضعوا هذا الحديث^(١) . ثم قال : وألفاظ هذا الحديث لا تصح عنه ﷺ عند أهل العلم بصحيح النقل من سقيمه ، وقد عارض هذا الحديث قوم من أهل العلم ، وقالوا نعرض هذا الحديث على كتاب الله قبل كل شئ ونعتمد على ذلك . . . قالوا : فلما عرضناه على كتاب الله وجدناه مخالفا له ، لأننا لم نجد فى كتاب الله أنه لا يقبل من حديث رسول الله ﷺ إلا ما وافق كتاب الله بل وجدنا كتاب الله يطلق التأسى به والأمر بطاعته ويحذر من المخالفة عن أمره جملة على كل حال^(٢) » ا . هـ .

قال الإمام الشافعى : هذا الحديث رواه رجل مجهول وهو منقطع ، ولم يروه أحد يشب حديثه ، وقال البيهقى فى كتاب المدخل إلى دلائل

(١) المرجع السابق .

(٢) المرجع السابق ص ٢٣٣ - ٢٣٤ .

النبوة : الحديث الذى روى فى عرض الحديث على القرآن باطل لا يصح ، وهو ينعكس على نفسه بالبطان فليس فى القرآن دلالة على عرض الحديث على القرآن^(١) .

وفى عون المعبود : « فأما ما رواه بعضهم أنه قال : إذا جاءكم الحديث فاعرضوه على كتاب الله ، فإن وافقه فخذوه - فإنه حديث باطل لا أصل له^(٢) » .

ونقل العلامة الفتى عن الخطاى أنه قال : وضعته الزنادقة^(٣) .

فثبت بما تقدم أن السنة هى المصدر الثانى للتشريع الإسلامى بعد القرآن الكريم ، وإن ما تعلق به بعض الملحدین وضعاف الإيمان إنما هو وهم وخيال لا أساس له ، والمقصود منه إنما هو التشكيك فى حقيقة هذا الدين الذى أعزنا الله به ، وجعلنا به خير أمة أخرجت للناس ، وصدق الله العظيم إذ يقول : ﴿ ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم إن استطاعوا . . ﴾^(٤) .

(١) الرسالة ٢٢٤ - ٢٢٥ بتحقيق الشيخ أحمد شاكر .

(٢) عون المعبود ٣٢٩/٤ .

(٣) تذكرة الموضوعات ص ٢٨ .

(٤) البقرة (٢١٧) .

المبحث التاسع

في حجية الحديث القدسي

لقد ظهر من كل ما تقدم أن الحديث القدسي نوع من أنواع السنة القولية ، وأن الأدلة التي تثبت حجية السنة ، من حيث دلالتها على الأحكام الشرعية تتضمن الدلالة على الأحاديث القدسية بالدرجة الأولى .

فإذا ما أردنا أن نستدل على حجية الأحاديث القدسية فإننا يجب أن نستدل على حجية السنة بوجه عام ، وتدخل الأحاديث القدسية دخولا أوليا ، حيث أن مرتبتها تفوق مرتبة الحديث النبوي ، كما تقدم في الفرق بين الحديث القدسي والحديث النبوي فتثبت به الأحكام الشرعية كما تثبت بغيره من الأدلة .

وحيث قد انتهينا من القسم الأول ، وثبت بكل ما تقدم حجية الحديث القدسي ، فلنشرع في القسم الثاني ، وهو الأحاديث القدسية ، وبالله التوفيق .

القسم الثاني
الأحاديث القدسية وما يتعلق بها من أحكام

باب

ما جاء في تصحيح العقيدة

١ - عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ . قال الله عز وجل : « يؤذنى^(١) ابن آدم ، يسب الدهر^(٢) وأنا الدهر ، بيدى الأمر ، أقلب الليل والنهار » .

أخرجه البخارى فى كتاب التفسير سورة الجاثية (١٣٣/٦) كما أخرجه فى كتاب الأدب (٤١/٨) .

٢ - عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « قال الله : يسب بنو آدم الدهر ، وأنا الدهر ، بيدى الليل والنهار » .
أخرجه البخارى فى كتاب التوحيد ، كما أخرجه مسلم وأبو داود فى الأدب ، والنسائى فى التفسير .

٣ - وفى رواية لمسلم : « يؤذنى ابن آدم ، يقول : يا خيبة الدهر ، فإني أنا الدهر ، أقلب ليله ونهاره » .

٤ - عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال : قال الله

(١) الإيذاء فى الأصل إيصال المكروه إلى الغير ، والمراد به فى حق الله تعالى عبارة عن فعل ما لا يرضاه .

(٢) الدهر فى الأصل اسم لمدة العالم من مبدأ الوجود إلى انقضائه ، ويعبر به عن كل مدة كثيرة ، وهو خلاف الزمان ، فإنه يطلق على المدة القليلة والكثيرة .

تعالى : « كذبنى ابن آدم ^(١) ولم يكن له ذلك ، وشتى ^(٢) ولم يكن له ذلك ، فأما تكذيبه إياى ، فقله : لن يعيدنى كما بدأتى ، وليس أول الخلق بأهون ^(٣) على من إعادته ، وأما شتمه إياى ، فقله : اتخذ الله ولدا وأنا الأحد الصمد ^(٤) ولم ألد ولم أولد ولم يكن لى كفوا أحد . »

أخرجه البخارى فى كتاب التفسير - من سورة الاخلاص -
(١٦٠/٦) .

٥ - وفى رواية عنه : « أما تكذيبه إياى ، أن يقول : إنى لن أعيده كما بدأت ، وأما شتمه إياى ، أن يقول : اتخذ الله ولداً ، وأنا الصمد لم ألد ولم أولد ولم يكن لى كفوا أحد . »

٦ - عن أبى هريرة رضى الله عنه : عن رسول الله ﷺ قال : قال الله عز وجل : « كذبنى ابن آدم ولم يكن ينبغى له أن يكذبى ، وشتى ابن آدم ولم يكن ينبغى له أن يشتى ، أما تكذيبه إياى ، فقله : إنى لا أعيده كما بدأت ، وليس آخر الخلق بأعز على من أوله ، وأما شتمه إياى ، فقله : اتخذ الله ولدا ، وأنا الله الأحد الصمد لم ألد ولم أولد ولم يكن لى كفوا أحد . »

(١) أى بعض بنو آدم وهم من أنكروا البعث والجزاء .

(٢) الشتم : هو الوصف بما لا يليق .

(٣) أى أن الاعادة والبدء بالنسبة لله تعالى سواء ، فليس هناك صعب وأهون بالنسبة لقدرته سبحانه .

(٤) الصمد هو المقصود فى كل الحوائج .

أخرجه النسائي باب أرواح المؤمنين (١١٢/٤) .

٧ - عن زيد بن خالد الجهني رضى الله عنه قال : صلى بنا رسول الله ﷺ ، صلاة الصبح بالحدبية ، على إثر سماء^(١) كانت من الليلة ، فلما انصرف النبي ﷺ أقبل على الناس ، فقال لهم : هل تدرون ما ذا قال ربكم^(٢) ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم . قال : أصبح من عبادى مؤمن بى وكافر ، فأما من قال : مطرنا بفضل الله ورحمته ، فذلك مؤمن بى كافر بالكوكب ، وأما من قال : مطرنا بنوء كذا^(٣) فذلك كافر بى مؤمن بالكوكب .

أخرجه البخارى فى كتاب التوحيد (١٤٥/٩) .

٨ - عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ قال الله عز وجل : « ما أنعمت على عبادى من نعمة ، إلا أصبح فريق منهم بها كافرين ، يقولون : الكوكب وبالكوكب » .

٩ - وأما رواية زيد بن خالد الجهني ، فهى باللفظ الآتى :

« عن زيد بن خالد الجهني رضى الله عنه قال : « مطر النبي ﷺ فقال : ألم تسمعوا ماذا قال ربكم الليلة ؟ قال : ما أنعمت على عبادى من نعمة إلا أصبح طائفة منهم بها كافرين ، يقولون : مطرنا بنوء كذا

(١) سماء : أى عقب مطر .

(٢) المراد بالاستفهام هو التنبيه لما بعده .

(٣) النوء : الكوكب ، يعنى معتقدا ما كان عليه أهل الشرك من إضافة المطر إلى النوء ، وأن المطر من أجل أن الكوكب « ناء » بمعنى سقط وغاب ، أو نهض وطلع .

وكذا ، فأما من آمن بي وحملني على سقياي فذاك الذي آمن بي ، وكفر بالكوكب ، ومن قال مطرنا بنوء كذا وكذا ، فذاك الذي كفر بي ، وآمن بالكوكب » أخرجه النسائي في سننه باب كراهية الاستمطار بالكوكب .

فقه الباب

في الأحاديث المتقدمة تحذير لبنى آدم بأن لا يفعلوا ما يغضب الله سبحانه وتعالى ، وذلك بسبب الدهر وعدم الرضا بقضاء الله وقدره ، فإن الدهر إنما هو مخلوق الله سبحانه وتعالى ، لا يملك لنفسه شيئاً . فإن الاعتقاد بأن الدهر هو السبب في جلب الخير أو الشر إنما هو زعم باطل . قال الله تعالى - حكاية عن من اعتقد ذلك وتكذبا له : (وقالوا ما هي إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا إلا الدهر وما لهم بذلك من علم إن هم إلا يظنون ^(١)) .

قال الإمام الشافعي رضى الله عنه وأبو عبيد في تفسير قوله : « لا تسبوا الدهر فإن الله هو الدهر » كانت العرب في جاهليتها إذا أصابهم شدة أو بلاء أو ملامة قالوا : يا خيبة الدهر ، فيستندون تلك الأفعال إلى الدهر ، ويسبونه ، وإنما فاعلها هو الله ، فكأنهم إنما سبوا الله سبحانه وتعالى ، لأنه فاعل ذلك في الحقيقة ، فلهذا نهى عن سب الدهر بهذا الاعتبار ، لأن الله هو الذى يعنونه ويستندون إليه تلك الأفعال ^(٢)

وفي الحديث الرابع والخامس والسادس وعيد شديد لمن ينكر قدرة

(١) الجاثية (٢٤) .

(٢) شرح الأحاديث القدسية للشيخ محمد منير الدمشقي .

الله على البعث ، حيث يستبعدون على الله عز وجل إعادتهم بعد ما فنوا ، ولم يتدبروا أن الذى أوجدهم من العدم قادر على إعادتهم كما قال عز وجل حكاية عن العاصي بن وائل : ﴿ وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ . قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ^(١) ۝

كذلك فيها وعيد شديد على من نسب إلى الله ما لا يليق به من اتخاذ الشريك ، والزوجة ، والولد ، وهو الواحد الأحد الفرد الصمد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد .

وفى الحديث السابع والثامن والتاسع إبطال لما كان يعتقد به بعض أهل الشرك من أن طلوع كوكب من الكواكب أو غيابه سبب فى نزول المطر الذى هو سبب فى إنبات الزرع . فمن اعتقد أن المنزل للمطر هو الكوكب فهو كافر ، وأما من اعتقد أن طلوع الكوكب أو غيابه وقت نزول المطر ، كما كان يعتقد به بعض العرب من جعل طلوع بعض الكواكب أو غيابه علامة معينة لنزول المطر فلا يكون ذلك كفرا .

قال الإمام الشافعى : فمن زعم أن المطر يحصل عند سقوط الثريا - مثلا - فإنما هو إعلام للوقت والفصول ، فلا محذور فيه وليس من وقت ولا زمن إلا وهو معروف بنوع من مرافق العباد يكون فيه دون غيره ^(٢) .

(١) سورة يس (٧٨ - ٧٩) .

(٢) أنظر شرح الحديث فى القسطلانى (٢٥٧/٢) .

وخلاصة ذلك أن من اعتقد أن مثل هذه مخلوقات تؤثر بذاتها في نفع العباد أو إضرارهم فهو كافر . وأما من اعتقد أن ذلك مجرد علامات يستدل بها على نزول المطر أو غيره كما هو معروف من الطوالع المختلفة في أزمئة السنة ، وهي المعروفة بمنازل القمر فلا شيء في ذلك .

ما يؤخذ من هذه الأحاديث

- ١ - أن الخالق لكل شيء هو الله سبحانه وتعالى .
- ٢ - عدم السخط على قضاء الله تعالى مع الرضا بما قدره سبحانه .
- ٣ - حرمة سب الدهر ، وأن ما يقوله بعض الناس من العيب على الزمان مخالف للشرعة .
- ٤ - التنديد بمن ينكر البعث : أو ينسب إلى الله ما لا يليق به من الصاحبة والولد .
- ٥ - فيها دلالة على أن من وصف غيره بما لا يليق به فقد شتمه وعابه .
- ٦ - في هذه الأحاديث تشنيع على من يعتقدون أن الأشياء تنفع أو تضر بذاتها .
- ٧ - في هذه الأحاديث رد على الماديين الذين يقولون إن الأشياء توجد بطبيعتها بدون خالق . ونسوا أن المؤثر في جميع الأشياء - إيجادا وإعداماً - هو الله سبحانه وتعالى .

باب

ما جاء في فضل ذكر الله تعالى وكلمة التوحيد

١ - عن أبي هريرة - رضى الله عنه - قال : قال رسول الله - ﷺ - (إن لله ملائكة ، يطوفون في الطرق . يلتمسون أهل الذكر ، فإذا وجدوا قوما يذكرون الله تنادوا : هلموا إلى حاجتكم ، قال : فيحفونهم بأجنحتهم إلى السماء الدنيا ، قال : فيسألهم ربهم - وهو أعلم بهم - ما يقول عبادى ؟ قال : يقولون : يسبحونك ويكبرونك ، ويحمدونك ويمجدونك ، فيقول : هل رأوني ؟ قال : فيقولون : لا ، والله ما رأوك ، قال : فيقول : وكيف لو رأوني ؟ قال : يقولون : لو رأوك كانوا أشد لك عبادة ، وأشد لك تمجيذا وتحميدا ، وأكثر تسبيحا ، قال : فيقول : فما يسألوننى ؟ قال : يقولون : يسألونك الجنة ، قال : يقول : وهل رأوها ؟ قال : يقولون : لا ، والله يارب ما رأوها ، قال : يقول : فكيف لو أنهم رأوها ؟ قال : يقولون : لو أنهم رأوها كانوا أشد عليها حرصا ، وأشد لها طلبا ، وأعظم فيها رغبة ، قال : يقول : فممن يتعوذون ؟ قال : يقولون : من النار ، قال : يقول : وهل رأوها ؟ قال : يقولون : لا والله يارب ما رأوها ، قال : يقول : فكيف لو رأوها ؟ قال : يقولون : لو رأوها كانوا أشد منها فرارا ، وأشد لها مخافة ، قال : فيقول : أشهدكم أنى قد غفرت لهم ، قال : يقول

ملك من الملائكة : فيهم فلان ، ليس منهم ، إنما جاء لحاجة ، قال :
يقول : هم الجلساء ، لا يشقى بهم جليسهم^(١) .

فقه الباب

ذكر الله تعالى غذاء الأرواح وبهجة القلوب ونور البصيرة ، وطهارة
السريرة ؛ إنه يحل ظلمة القلوب ، ويبعث الطمأنينة فيها ﴿ألا بذكر
الله تطمئن القلوب﴾^(٢) .

من أجل ذلك تكرر في القرآن الكريم في غير موضع الأمر بذكر الله
قال تعالى : ﴿فادّكروني أذكركم﴾^(٣) .

وقال سبحانه : ﴿واذكروني في نفسك تضعها ودون الجهر
من القول بالغدو والآصال ولا تكن من الغافلين﴾^(٤) ..

وقال عز شأنه : ﴿واذكروا الله كثيراً لعلكم تفلحون﴾^(٥) .

وقال تعالى : ﴿والذاكرين الله كثيراً والذاكرات أعد الله لهم مغفرة
وأجراً عظيماً﴾^(٦) .

والآيات في ذلك كثيرة ، ومنها هذه الآية الكريمة :

(١) رواه البخاري ، باب فضل الله تعالى ج ٨ ص ٨٦ - ٨٧ من البخاري طبعة ميري .

(٢) الرعد (٢٨) .

(٣) البقرة (١٥٢) .

(٤) الأعراف (٢٠٥) .

(٥) الجمعة (١٠) .

(٦) الأعراف (٣٥) .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا . وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ^(١) ﴾ .

يأمر الله المؤمنين بالإكثار من ذكرهم لربهم المنعم عليهم بأنواع النعم وصنوف المنن لما لهم في ذلك من جزيل الثواب وحسن المآب ، وأحب أولا أن نعرف جميعا معنى ذكر الله ، الذى أمرنا به ، والذى رتب الله عليه الفلاح وسعادة الدنيا والآخرة . فأقول ، يقول الله تعالى : ﴿ ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون فى أسمائه ^(٢) ﴾ .

فذكر الله يكون باسم من أسمائه أو صفة من صفاته ، مع خشوع القلب وانشراح الصدر ، وامتلاء النفس بعظمته وقدرته وعلمه وبطشه ورحمته . ولذلك آثار فى سلوك الذاكر تظهر للعيان ، فيكون الصدق من سماته . والرحمة واللين وحب الخير للناس من صفاته ، يؤدى الفرائض التى فرضها الله عليه كاملة .

قال فى فتح البارى ^(٣) : والمراد بالذكر هنا الإتيان بالألفاظ التى ورد الترغيب فى قولها ، والاكتثار منها مثل الباقيات الصالحات ، وهى : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ، وما يلتحق بها من الحوقلة والبسملة ، والحسبلة ^(٤) والاستغفار ونحو ذلك ، والدعاء بخيرى الدنيا والآخرة ، ويطلق ذكر الله أيضا ويراد به المواظبة على العمل بما

(١) الأحزاب (٤١ - ٤٢) .

(٢) الأعراف (١٨٠) .

(٣) فتح البارى (١٦٣/١١) .

(٤) الحوقلة : هى « لا حول ولا قوة إلا بالله » . والبسملة : هى « بسم الله الرحمن الرحيم » ، والحسبلة : هى « حسبنا الله ونعم الوكيل » .

أوجبه ، أو ندب إليه كتلاوة القرآن ، وقراءة الحديث ، ومداصلة العلم ، والتفعل بالصلاة ، ثم الذكر يقع تارة باللسان ويؤجر عليه الناطق ، ولا يشترط استحضاره لمعناه ، ولكن يشترط ألا يقصد به غير معناه ، وإن انضم إلى النطق بالذكر بالقلب فهو أكمل . فإن انضم إلى ذلك استحضار معنى الذكر وما اشتمل عليه من تعظيم الله تعالى ، ونفى النقائص عنه ازداد كمالا ، فإن وقع ذلك في عمل صالح مهما فرض : من صلاة أو جهاد ، أو غيرها ازداد كمالا .

فإن صح التوجه وأخلص لله تعالى في ذلك ، فهو أبلغ الكمال . وقال الفخر الرازي : المراد بذكر اللسان الألفاظ الدالة على التسييح والتحميد ، والتمجيد . والذكر بالقلب : التفكير في أدلة الذات والصفات ، وفي أدلة التكليف من الأمر والنهي حتى يطالع على أحكامها وفي أسرار مخلوقات الله . والذكر بالجوارح هو أن تصير مستغرفة في الطاعات ، ومن ثم سَمَّى الله الصلاة ذكرا فقال : ﴿ فاسعوا إلى ذكر الله ﴾^(١) ونقل عن بعض العارفين قال : الذكر سبعة أنحاء : ذكر العينين بالبكاء وذكر الاذنين بالاصغاء وذكر اللسان بالثناء ، وذكر اليدين بالعطاء ، وذكر البدن بالوفاء ، وذكر القلب بالخوف والرجاء وذكر الروح بالتسليم والرضا ، والمراد بذكر الله الذكر الكامل ، وهو ما يجتمع فيه ذكر اللسان والقلب بالتفكير في المعنى واستحضار عظمة الله تعالى ، وأن الذي يحصل له ذلك يكون أفضل ممن يقاتل الكفار من غير استحضار لذلك . ا . هـ .

(١) الجمعة (٩) .

ما يُؤخذ من هذه الأحاديث

- ١ - فضل ذكر الله تعالى ، وأنه في المرتبة الأولى من العبادة .
- ٢ - ذكر الله تعالى فيه راحة للنفوس وطمأنينة للقلوب .
- ٣ - التنويه بفضل مجالس الذكر والعبادة والحث على حضورها .
- ٤ - الحث على مجالسة الصالحين .
- ٥ - ذكر الله تعالى يشمل جميع أنواع العبادات من دراسة علم ، وقراءة قرآن ، وذكر ، وتهليل وغيرها .
- ٦ - الترغيب في طلب الجنة والتعوذ من النار .
- ٧ - فضل كلمة التوحيد (لا إله إلا الله) والحث على تردادها ولذلك يقول صلى الله عليه وسلم « أفضل ما قلت أنا والنبيون من قبلي لا إله إلا الله » .

باب

ما جاء في حسن الظن بالله تعالى

١ - عن أبي هريرة رضى الله عنه - قال : قال النبي ﷺ يقول الله تعالى : « أنا عند حسن ظن عبدى بى ، وأنا معه إذا ذكرنى ، فإن ذكرنى فى نفسه ، ذكرته فى نفسى ، وإن ذكرنى فى ملاء ، ذكرته فى ملاء خير منهم ، وإن تقرب إلى شراً تقربت إليه ذراعاً ، وإن تقرب إلى ذراعاً ، تقربت إليه باعاً ، وإن أتانى يمشى أتيت هرولة . »

أخرجه البخارى فى كتاب التوحيد باب « ويحذركم الله نفسه » (١٢٠/٩٠) .

٢ - وفى رواية لمسلم فى صحيحه قريبة فى اللفظ مما ذكر البخارى هنا ، ولم يختلف إلا فى قوله : « وأنا معه حين يذكرنى ، وإن ذكرنى فى نفسه ، ذكرته فى نفسى ، وإن ذكرنى فى ملاء ، ذكرته فى ملاء خير منهم » .

فقه الباب

يقول الله عز وجل : « أنا عند ظن عبدى بى » أى قادر على أن أعمل به ما ظن أنى عامله به ، فإن ظن أنى أعفوه وأغفر له فله ذلك وإن ظن أنى أعاقبه وأؤاخذه فذلك ، وقيد بعض أهل التحقيق بالمختصر ، وأما قبل ذلك فالمختار الاعتدال وعليه فينبغى للمرء أن يجتهد

فى العبادات مؤقتاً بأن الله يقبله ويغفر له لأنه وعد بذلك والله لا يخلف
الميعاد ، فإن اعتقد أو ظن خلاف ذلك فهو آيس من رحمة الله تعالى
وهذا من الكبائر ، ومن مات على ذلك وكل إلى ظنه ، ومحل كل ذلك
أن يكون العبد قائماً بما طلب منه ، وأما ظن المغفرة مع الإصرار على
المعصية فذلك محض الجهل والغرور ، والخلاصة أن حسن الظن المعتبر
مستلزم لحسن العمل وإلا فهو الطمع المذموم الذى يورد صاحبه موارد
المهلكة ، ومعنى « وأنا معه إذا ذكرنى » أن العبد حين يذكر الله تعالى فالله
معه بالرحمة والتوفيق والهداية والرعاية والإعانة فهى معية خصوصية غير
المعلومة من قوله تعالى : (وهو معكم أينما كنتم) فإنها المعية بالعلم
والإحاطة « فإن ذكرنى » بالتنزيه والتقديس والتعظيم « فى نفسه » بالقلب
أو باللسان سراً « ذكرته » أى أثبتته ورحمته وآمنته إن كان خائفاً وآنسته
إن كان مستوحشاً « فى نفسى » دون أن أعلنه للملائكة أو غيرهم « وإن
ذكرنى فى ملأ » أى أمام جمع وهم يستمعون عظمة الله تعالى وجلاله
ونعمه وكل ما يليق به « ذكرته فى ملأ خير منهم » وهم الملأ الأعلى أى
إن الله تعالى يذكره بحسن الثناء والوعد بالجزاء مسمعا بذلك الملائكة
وغيرهم ، وهذا فخر دونه كل فخر ، ولا يلزم من ذلك تفضيل الملائكة
على بنى آدم لاحتمال أن يكون المراد بالملأ الذين هم خير من ملأ الذاكِر
الأنبياء والشهداء فلم ينحصر ذلك فى الملائكة أيضاً فإن الخيرية إنما
حصلت بالذاكر والملأ معا فالجانب الذى فيه رب العزة خير من الملأ
الذى ليس فيه بلا ترتيب فالخيرية حصلت بالجميع على المجموع « وإن
تقرب إلى شبراً تقربت إليه ذراعاً وإن تقرب إلى ذراعاً تقربت إليه باعاً
وإن أتانى يمشى أثبتته هرولة » يعنى من تقرب إلى بطاعة قليلة جازيته

بمثوبة كثيرة وكلما زاد في الطاعة زدت في ثوابه وإن كان إتيانه بالطاعة على التأنى فإتيانى له بالثواب على السرعة^(١).

ما يؤخذ من هذه الأحاديث

- ١ - مضاعفة الله للعبد ثواب أعماله .
- ٢ - سعة فضل الله تعالى على عباده .
- ٣ - ترجيح جانب الرجاء على جانب الخوف .
- ٤ - حسن الظن بالله تعالى ، وأنه لا يرضى لعباده إلا الخير .

(١) التلخيص الحديث (٢٣٠/٤ - ٢٣١) .

باب

ما جاء في قراءة القرآن على سبعة أحرف

عن أبي بن كعب - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ - كان عند أضاة بنى غفار ، فأتاه جبريل - عليه السلام - فقال : إن الله - عز وجل - يأمرك أن تقرء أمتك القرآن على حرف ، قال : أسأل الله معافاته ومغفرته ، وإن أمتي لا تطيق ذلك ، ثم أتاه الثانية : فقال : إن الله - عز وجل - يأمرك أن تقرء أمتك القرآن على حرفين ، قال : أسأل الله معافاته ومغفرته ، وإن أمتي لا تطيق ذلك ، ثم جاءه الثالثة ، فقال : إن الله - عز وجل - يأمرك أن تقرء أمتك القرآن على ثلاثة أحرف ، فقال : أسأل الله معافاته ومغفرته ، وإن أمتي لا تطيق ذلك ، ثم جاءه الرابعة ، فقال : إن الله عز وجل يأمرك أن تقرء أمتك القرآن على سبعة أحرف ، فأبما حرف قرأوا عليه فقد أصابوا^(١) .

فقه الباب

من خصائص القرآن الكريم أنه نزل بقراءات مختلفة ، تيسيرا على الأمة في قراءة كتابها الذي كرمها الله به ، وجعله الدستور الدائم حتى يرث الله الأرض ومن عليها .

(١) أخرجه النسائي في سننه باب جامع (ما جاء في القرآن) .

وقد اختلف العلماء في المراد بالأحرف السبعة اختلافاً كثيراً وذهبوا فيه مذاهب شتى ؛ والذي نرجحه من بين هذه المذاهب مذهب الإمام أبي الفضل الرازي وهو أن المراد بهذه الأحرف ، الأوجه التي يقع بها التغاير والاختلاف ، والأوجه التي يقع بها هذا التغاير والاختلاف لا نخرج عن سبعة :

الأول :

اختلاف الأسماء في الإفراد والتثنية والجمع نحو قوله تعالى في سورة البقرة (وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين) قرء لفظ مسكين هذا بالإفراد وقرء مساكين بالجمع . وقوله تعالى في سورة الحجرات (فأصلحوا بين أخويكم) قرء بفتح الهمزة والخاء والواو وبعدها ياء ساكنة على أنه مثني أخ ، وقرء « أخوتكم » بكسر الهمزة وسكون الخاء وفتح الواو وبعدها تاء مكسورة على أنه جمع « أخ » وقوله تعالى في سبأ (وهم في الغرفات آمنون) قرء بإثبات الألف بعد الفاء مع ضم الراء على الجمع ، وقرء بحذف الألف وسكون الراء على الإفراد .

واختلاف الأسماء أيضا في التذكير والتأنيث نحو قوله تعالى في البقرة : (ولا يقبل منها شفاعte) قرء يقبل بياء التذكير وتاء التأنيث . وقوله تعالى في النحل (الذين تتوفاهم الملائكة) قرء بتوفاهم بياء التذكير ، وقرء تتوفاهم بتاء التأنيث . وقوله تعالى في الأنفال (فإن يكن منكم مائة) قرء يكن بياء التذكير وتاء التأنيث .

الثاني :

اختلاف تصرف الأفعال من ماض ومضارع وأمر نحو قوله تعالى في البقرة : (ومن تطوع خيراً) قرئ بفتح التاء والطاء مخففة مع فتح العين على أنه فعل ماض ، وقرئ يطيع مفتوحة وبعدها طاء مشددة مفتوحة مع جزم العين على أنه فعل مضارع . وقوله تعالى بيوسف (فتجى من نشاء) قرئ بجيم مشددة بعد النون المضمومة وبعدها ياء مفتوحة على أنه فعل ماض ، وقرئ بزيادة نون ساكنة بعد النون المضمومة مع تخفيف الجيم وسكون الياء على أنه فعل مضارع . وقوله تعالى في الأنبياء (قال ربني يعلم القول في السماء والأرض) قرئ قال على أنه فعل ماض ، وقرئ قل على أنه فعل أمر . وقوله تعالى في البقرة (فلما تبين له قال أعلم أن الله على كل شيء قدير) قرئ أعلم بهمزة قطع مفتوحة مع رفع الميم على أنه فعل مضارع ، وقرئ أعلم بهمزة وصل تثبت مكسورة في الإبتداء وتسقط في الدرج مع سكون الميم على أنه فعل أمر .

الثالث :

اختلاف وجوه الإغراب نحو : قوله تعالى في البقرة (ولا تسأل عن أصحاب الجحيم) قرئ بضم التاء ورفع اللام على أن « لا » نافية وقرئ بفتح الياء وجزم اللام على أن « لا » ناهية .

وقوله تعالى في إبراهيم (الله الذي له ما في السموات) قرئ بخفض الهاء من لفظ الجلالة وقرئ برفعها . وقوله تعالى في النور (يسبح له فيها بالغدو والآصال) قرئ يسبح بكسر الباء وفتحها على البناء للمعلوم والمجهول .

الرابع :

الاختلاف بالنقص والزيادة ، كقوله تعالى بآل عمران (وسارعوا إلى مغفرة من ربكم) قرء بإثبات الواو قبل السين وقرء بحذفها . وقوله تعالى في يوسف (قال يا بشرى هذا غلام) قرء بزيادة الياء المفتوحة بعد الألف وقرء بحذفها . وقوله تعالى في الشورى (وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم) قرء فبما بفاء قبل الباء وقرء بما بحذف الفاء .

الخامس :

الاختلاف بالتقديم والتأخير ، كقوله تعالى في آل عمران (وقتلوا وقتلوا) قرء بتقديم وقتلوا وتأخير وقتلوا ، وقرء بتقديم وقتلوا وتأخير وقتلوا . وقوله تعالى في الإسراء وفصلت (ونآى بجانبه) قرء بتقديم الهمزة على الألف وقرء بتقديم الألف على الهمزة .

وقوله تعالى في المطففين (ختامه مسك) قرء بكسر الحاء وتقديم التاء المفتوحة على الألف وقرء بفتح الحاء وتقديم الألف على التاء المفتوحة .

السادس :

الاختلاف بالإبدال ، أى جعل حرف مكان آخر ، كقوله تعالى في سورة يونس (هنالك تبلوا كل نفس ما أسلفت) قرء تبلوا بتاء مفتوحة فباء ساكنة ، وقرء بتاءين الأولى مفتوحة والثانية ساكنة . وقوله تعالى في الشعراء (وتوكل على العزيز الرحيم) قرء وتوكل بالواو ، وقرء

فتوكل بالفاء ، وقوله تعالى في سورة التكوين (وما هو على الغيب
بضنين) قرء بالضاد وبالظاء .

السابع :

الاختلاف في اللهجات : كالفتح والإمالة ، والإظهار والإدغام ،
والتسهيل والتحقيق ، والتفخيم والترقيق وهكذا ، ويدخل في هذا النوع
الكلمات التي اختلفت فيها لغة القبائل وتباينت ألسنتهم في النطق بها
نحو : خطوات ، بيوت ، خفية ، زبوراً ، شنان ، السحت ، الأذن ،
بالعدوة ، بزعمهم ، يعزب ، يقنط^(١) .

ما يؤخذ من هذا الحديث

١ - أن جميع القراءات الصحيحة متساوية في أنها كلها حق
وصواب فمن قرأ بأية قراءة منها فهو مصيب .

٢ - أن القراءات كلها منزلة من عند الله تبارك وتعالى ، مأخوذة
بالتلقي والمشافهة من رسول الله ﷺ ، وليس لأحد أن يغير حرفاً من عند
نفسه (قل ما يكون لي أن أبدله من تلقاء نفسي .) .

٣ - لا يجوز للمسلمين أن يجعلوا اختلاف القراءات مثار نزاع
وجدل ، ولا سبباً للتشكيك في هذا الكتاب الذي « لا يأتيه الباطل من
بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد » .

(١) الوافي في شرح الشاطبية لفضيلة الشيخ عبد الفتاح القاص ٥ : ٧ . وانظر آراء العلماء في هذه
المسألة في : النشر في القراءات العشر (١٩/١) . لطائف الإشارات للقسطلاني (٣١/١) .

باب

ما جاء في جزاء الانتحار وقتل الإنسان نفسه

١ - قال رسول الله - ﷺ - كان فيمن قبلكم رجل به جرح ، ففزع فأخذ سكيناً ، فحز يده ، فما رقاً^(١) الدم حتى مات ، قال الله تعالى : (بادرنى عبدي بنفسه . حرمت عليه الجنة^(٢)) .

٢ - عن شيبان قال : سمعت الحسن يقول : أن رجلاً فيمن كان قبلكم خرجت به قرحة^(٣) ، فلما آذته انتزع سهماً من كنانته فنكأها^(٤) ، فلم يرقأ الدم حتى مات . قال ربكم ، قد حرمت عليه الجنة . ثم مد يده إلى المسجد ، فقال : إى^(٥) والله لقد حدثني بهذا الحديث جندب عن رسول الله ﷺ في هذا المسجد^(٦) .

٣ - عن الحسن قال : حدثنا جندب بن عبد الله البجلي في هذا المسجد ، فما نسينا ، وما نخشى أن يكون جندب قد كذب على رسول الله ﷺ ، قال : قال رسول الله ﷺ : خرج برجل فيمن كان قبلكم خراج^(٧) إلى آخر الحديث .

(١) أى لم ينقطع الدم حتى مات . فتح الباري (٣٢١/٦) .

(٢) أخرجه البخاري في باب ما ذكر عن بني اسرائيل .

(٣) القرحة : جمعها قروح . وهى عبارة عن الحيات التى تخرج فى بدن الإنسان .

(٤) أى فتحها .

(٥) هى حرف جواب بمعنى نعم .

(٦) يقصد مسجد البصرة .

(٧) الخراج : هو القرحة ، فكأن الجرح صار قرحة .

٤ - عن جابر أن الطفيل بن عمرو الدوسي أتى النبي ﷺ ، فقال يا رسول الله : هل لك في حصن حصين ومنعة ؟ قال : حصن كان لدوس في الجاهلية . فأبى ذلك النبي ﷺ للذي ذخر^(١) الله للأنصار ، فلما هاجر النبي ﷺ إلى المدينة هاجر إليه الطفيل بن عمرو ، وهاجر معه رجل من قومه . فاجتوا^(٢) المدينة ، فرض ، فجزع ، فأخذ مشاقص^(٣) . فقطع بها براجمه^(٤) فشخب^(٥) يده حتى مات ، فرآه الطفيل بن عمرو في منامه ، فرآه وهيأته حسنة ، ورآه الطفيل مغطياً يديه ، فقال له : ما صنع بك ربك ؟ فقال : غفر لي بهجرتي إلى نبيه ﷺ . فقال : مالى أراك مغطياً يديك ؟ قال : قيل لي : لن نصلح لك ما أفسدت .

فقصها الطفيل على رسول الله ﷺ . فقال رسول الله ﷺ « وليديه فاغفر^(٦) » .

فقه الباب

يحذر النبي صلى الله عليه وسلم في هذه الأحاديث من قتل الإنسان نفسه ، وأن الإنسان إذا نزلت به نازلة عليه ألا يجزع أمام هذه النوازل ،

-
- (١) أي رفض ﷺ هذا العرض ليكون الفضل والشرف الذي ادخره الله لأهل المدينة .
 (٢) ضمير الجمع في « اجتوا » يعود على الطفيل والرجل المذكور ومن يتصل بهما ، ومعناه : كرهه المقام بها لتضجر ونوع من السقم ، وأصله من الجوى ، وهو داء يصيب الجوف .
 (٢) مشاقص : جمع مشقص - يفتح الميم والشين - هو سهم فيه نصل عريض ، أو طويل .
 (٤) البراجم : يفتح الباء والجيم : مفاصل الأصابع . وقال ابن الأعرابي : الرواجب : رهوس العظام في ظهر الكف ، والبراجم المفاصل التي تحتها .
 (٥) يفتح الشين والحاء : أى سال دمه بقوة .
 (٦) الواو عاطفة على محذوف والتقدير : اللهم فاغفر له وليديه .

وأن يصبر على قضاء الله وقدره ، كما بين ﷺ أن قتل الإنسان نفسه من الكبائر التي تحرم الإنسان من دخوله الجنة ، إلا إذا عفى الله تعالى عنه ، ويؤيد ذلك آيات كثيرة ، منها قوله تعالى : ﴿... ولا تقتلوا أنفسكم إن الله كان بكم رحيما . ومن يفعل ذلك عدوانا وظلما فسوف نصليه نارا وكان ذلك على الله يسيرا ^(١)﴾ .

ولا يقال : إن لكل شخص أجلا محددًا ، فكيف يكون قد بادر ربه ، بمعنى أنه لو لم يقتل نفسه لعاش بعد ذلك فإن أهل السنة يقولون : إن المقتول ميت بأجله ، ولهذا يجيبون على هذا الاعتراض بأن المبادرة إنما هي من حيث التسبب في ذلك ، والاختيار ، وليست بخروج الروح ، وأطلق على ذلك أنها مبادرة لوجود صورتها ، وإنما استحق المعاقبة لأن الله تعالى لم يطلعه على انقضاء أجله ، فاختر هو قتل نفسه ، فاستحق المعاقبة لعصيانه .

وقد امتدل أهل السنة بالحديث الأخير على أن من قتل نفسه ، أو ارتكب كبيرة غيرها ومات من غير توبة فليس بكافر ، بل هو في حكم المشيئة ، يجوز أن يعفو الله عنه ، ويجوز أن يعاقبه على ذنبه .

ما يؤخذ من هذه الأحاديث

١ - تحريم قتل النفس ، فإن شرع من قبلنا شرع لنا ، ما دام قد أقره الرسول ﷺ .

(١) النساء (٢٩ - ٣٠) .

٢ - الوقوف عند حدود الله تعالى ، وإن الأنفس ملك له سبحانه فلا يتصرف فيها إلا هو .

٣ - فيها دليل على رحمة الله تعالى بعباده حيث حرم عليهم قتل أنفسهم .

٤ - فيها حث على الصبر على البلاء وترك الجزع أمام النوازل .

٥ - فيها تحريم فعل الأسباب التي تؤدي إلى المحرم .

٦ - في الحديث الأخير منها دليل لأهل السنة على أن من قتل نفسه ليس بكافر .

٧ - فيه رد على المعتزلة في قولهم بتخليد العاصي في النار ، وعلى الخوارج في قولهم بكفر مرتكب الكبيرة ، وعلى المرجئة في قولهم : لا يضر مع الإيمان شيء .

٨ - في هذه الأحاديث التحدث عن الأمم الماضية ، وما فعلت بقصد الاعتبار والاتعاظ .

٩ - فيها الاحتياط في التحديث عن رسول الله ﷺ وحرمة الكذب عليه^(١)

(١) راجع الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ص ١٧٢٦ - ١٧٢٧ ط الشعب . أحكام القرآن لابن العري (٤١١/١) فتح الباري (٣٢١/٦) صحيح مسلم بشرح النووي (٣١٨/١ - ٣١٩) ط الشعب .

باب

ما جاء في صلة الرحم

١ - قال الله تعالى : « أنا الرحمن خلقت الرحم ^(١) ، وشققت لها اسما من اسمي فمن وصلها وصلته ، ومن قطعها قطعته ومن ثبها ^(٢) ثبته إن رحمى سبقت غضبي » .

رواه أحمد والبخارى ، وأبو داود والترمذى ، وابن حبان ، والحاكم والبيهقى عن ابن عوف والحاكم والخرايطى والحطيب عن أبي هريرة .

٢ - عن عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : قال الله عز وجل : أنا الله وأنا الرحمن ، خلقت الرحم ، وشققت لها اسما من اسمي ، فمن وصلها وصلته ، ومن قطعها قطعته . أو قال بثته .

رواه أبو داود والترمذى من رواية أبي سلمة عنه :

٣ - عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : إن الله تعالى خلق الخلق حتى إذا فرغ منهم قامت الرحم ، فقالت : هذا مقام العائذ ^(٣) بك من القطيعة . قال : نعم أما ترصين أن أصل من

(١) الرحم : يفتح الراء وكسر الحاء هم الأقارب . وهم من بينهم وبين الآخر نسب . سواء كان يرثه أم لا . وسواء كان ذا محرم أم لا .

(٢) هو من الثبیت . بمعنى وصلها . وفي رواية « ومن ثبها » بالياء . وهو من القطع .

(٣) العائذ : المستجير .

وصلك ، وأقطع من قطعك ؟ قالت : بلى ، قال : فذاك لك ، ثم قال رسول الله ﷺ : اقرءوا إن شئتم : (فهل عسيتم إن توليتم أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم ، أولئك الذين لعنهم الله فأصمهم وأعمى أبصارهم) .

رواه البخارى ومسلم .

٤ - عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : «إن الرحم شجنة^(١) من الرحمن تقول : يارب إني قطعت يارب إني أسئ إلى : يارب إني ظلمت يارب ، فيجيبها : ألا ترضين أن أصل من وصلك ، وأقطع من قطعك » .

رواه أحمد باسناد جيد قوى وابن حبان فى صحيحه .

٥ - عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال : «خلق الله الخلق فلما فرغ منه قامت الرحم فأخذت بحقو^(٢) الرحمن فقال لها مه^(٣) قالت هذا مقام العائذ بك من القطيعة قال ألا ترضين أن أصل من وصلك وأقطع من قطعك قالت بلى يارب قال فذاك لك قال أبو هريرة فافرقوا إن شئتم فهل عسيتم أن توليتم أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم » .

(١) شجنة : أثر من آثار الرحمة .

(٢) الحقو : الأزار والخصر ، ومشد الإزار . قال البيضاوى لما كان من عادة المستجير أن يأخذ بذيل المستجار به أو يطرف رداءه وأزاره ، وربما أخذ يحقو إزاره ، مبالغة فى الاستجارة ، فكانه يشير به إلى أن المطلوب أن يحرسه ويذب عنه ما يؤذيه ، كما يحرس ما تحب إزاره ويذب عنه ، فإنه لاصق به ، لا ينفك عنه ، فاستعير ذلك للرحم (القسطلانى ٨٤٢/٧) .

(٣) مه : بفتح الميم وسكون الماء اسم فعل أى اكفف وانزجر ، قال ابن مالك هى هنا استفهام ، حدثت ألفتها ، ووقف عليها بهاء السكت .

رواه البخارى « من كتاب التفسير » (١٣٤/٦) .

٦ - عن أنس رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال : « الرحم حجنة ^(١) متمسكة بالعرش تتكلم بلسان ذلق ^(٢) : اللهم صل من وصلنى ، واقطع من قطعنى ، فيقول الله تبارك وتعالى : أنا الرحمن الرحيم ، وإنى شققت للرحم من إسمى ، فمن وصلها وصلته ، ومن بتكها ^(٣) بتكته » .

رواه البزار بإسناد حسن (الترغيب والترهيب ٣/٣٤٠) .

٧ - عن عبد الرحمن بن عوف - رضى الله عنه - قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : قال الله : « أنا الرحمن وهى الرحم ، شققت لها إسمًا من اسمي ، من وصلها وصلته ، ومن قطعها بته ^(٤) » .

أخرجه أبو داود فى باب صلة الرحم (٧٧/٢) .

فقه الباب

« الرحم » بفتح الراء وكسر الحاء - كلمة تطلق على الأقارب ، وهم الذين يكون بينهم وبين الإنسان نسب ، سواء أكان هناك توارث بين الطرفين أم لا .

وسواء أكان هذا القريب من المحارم أم لا .

(١) حجنة : بفتح الحاء والجيم وتخفيف النون هى صنارة المخزن ، وهى الجريدة المعقاة الذى يعلق بها الخيط ثم يفتل الغزل .

(٢) ذلق : بضم الدال ، أى فصيح بليغ .

(٣) بتكها : أى قطعها .

(٤) بته : قطعته .

وقيل : هم المحارم فقط ، وهذا القول ضعيف ، لأنه يترتب عليه أن يخرج من نطاق الأرحام أولاد الأعمام ، وأولاد الأخوال وليس كذلك .

ومعنى « صلة الرحم » هو الإحسان إلى الأقارب من ذوى النسب والأصهار ، والعطف عليهم ، والمعونة لهم ، والرعاية لأحوالهم حتى ولو أساءوا ، وقطع الرحم ضد ذلك ، فيقال : وصل فلان رحمه ، أى أحسن إليهم ، وكأنه بإحسانه قد وصل ما بينه وبينهم من رابطات القرابة والمصاهرة ، ويقال : قطع فلان رحمه ، أى هجرهم ومنع عنهم ، وكأنه بذلك قد قطع بينه وبينهم تلك الرابطة .

ومعنى « شققت لها إسما من إسمي » : أن الله تبارك وتعالى هو « الرحمن الرحيم » ، والرحمن الرحيم مشتقان من مادة « الرحمة » وكذلك كلمة « الرحم » مشتقة من مادة « الرحمة » . فيكون المعنى : إننى أخذت لها إسما من إسمي « الرحمن » فلها به علاقة من هذه الناحية ^(١) .

وقد حث الشرع على صلة الرحم ، وحذر من قطعها ، وفى ذلك يقول المولى سبحانه وتعالى : ﴿ يا أيها الناس اتقوا ربكم الذى خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء واتقوا الله الذى تساءلون به والأرحام إن الله كان عليكم رقيبا ﴾ ^(٢) .

وقال تعالى : ﴿ وآت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل ﴾ ^(٣)

(١) أدب الأحاديث القدسية . الدكتور الشراعى ص ٢١٥ - ٢١٦ .

(٢) مفتتح سورة النساء .

(٣) الإسراء ٢٦ .

وقال تعالى : ﴿والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل ويخشون
رهبهم ويخافون سوء الحساب﴾^(١).

وقال تعالى : ﴿واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وبالوالدين إحسانا
وبذى القرى واليتامى والمساكين والجار ذى القرى والجار الجنب
والصاحب بالجنب وابن السبيل وما ملكت أيمانكم إن الله لا يحب من
كان مختالا فخورا﴾^(٢).

وقال جل شأنه ﴿فهل عسى إن توليتم أن تفسدوا فى الأرض
وتقطعوا أرحامكم أولئك الذين لعنهم الله فأصمهم وأعمى
أبصارهم﴾^(٣).

وقد جاء فى الأحاديث النبوية أن صلة الأرحام من أفضل الأعمال ،
وأنها سبب من أسباب البركة فى العمر والسعة فى الرزق .

فمن ذلك ما روى الإمام أحمد فى مسنده من حديث معاذ بن أنس
الجهنى أن النبى ﷺ قال : « أفضل الفضائل أن تصل من قطعك ،
وتعطى من حرمك وتصفح عمن شتمك » .

وعن أبى هريرة رضى الله عنه أن رجلا قال : يا رسول الله : إن لى
قربة أصلهم ويقطعونى ، وأحسن إليهم ويسئون إلى ، وأحلم عليهم
ويجهلون على ، فقال : إن كنت كما قلت فكأنما تسقهم الملل^(٤) ولا يزال

(١) الرعد ٢٤ .

(٢) النساء ٦٥ .

(٣) سورة محمد (٢٢ - ٢٣) .

(٤) الملل - يفتح الميم وتشديد اللام هو الرماد الحار .

معك من الله ظهير عليهم ما دمت على ذلك^(١) .

وعن أنس رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « من أحب أن ييسر له في رزقه وينسأ^(٢) له في أثره فليصل رحمه^(٣) » .

وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه - عن النبي ﷺ - قال :
« من سره أن يمد له في عمره ، ويوسع له في رزقه ، ويدفع عنه ميتة
السوء فليتيق الله وليصل رحمه^(٤) » .

وقد يقال : إن ظاهر هذه الأحاديث معارض لقوله تعالى ﴿ فإذا جاء
أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون^(٥) ﴾ .
فإن هذه الآية وما شابهها تدل على أن العمر محدد ، فما معنى هذا
التأخير ؟ .

فالجواب : أنه يمكن الجمع بين ذلك على وجهين :

أحدهما : إن هذه الزيادة كناية عن البركة في العمر بسبب التوفيق
إلى الطاعة ، وعارة وقته بما ينفعه في الآخرة وصيانيته عن تضييعه في غير
ذلك ، ومثل هذا ما جاء أن النبي ﷺ تقاصر أعمار أمته بالنسبة لأعمار
من مضى من الأمم فأعطاه الله ليلة القدر . وحاصله أن صلة الرحم تكون
سببا للتوفيق للطاعة والصيانة عن المعصية فيبقى بعده الذكر الجميل

(١) رواه الإمام مسلم (الترغيب والترهيب ٣/٣٤١) .

(٢) ينسأ : أي يؤخر .

(٣) رواه البخاري ومسلم (الترغيب والترهيب ٣/٣٣٤) .

(٤) رواه عبد الله بن الإمام أحمد في زوائده ، والبخاري بإسناد جيد والحاكم (الترغيب والترهيب

٣/٣٣٥) .

(٥) الأعراف (٣٤) .

فكانه لم يمت ، ومن جملة ما يحصل له من التوفيق : العلم الذى ينتفع به من بعده والصدقة الجارية عليه والخلف الصالح .

ثانيهما أن الزيادة على حقيقتها ، وذلك بالنسبة إلى علم الملك الموكل بالعمر وأما الأول الذى دلت عليه الآية فبالنسبة إلى علم الله تعالى كأن يقال للملك مثلا إن عمر فلان مثلا مائة إن وصل رحمه وستون إن قطعها وقد سبق فى علم الله تعالى أنه سيصل أو يقطع فالذى فى علم الله تعالى لا يتقدم ولا يتأخر ، والذى فى علم الملك هو الذى يمكن فيه الزيادة والنقص ، وإليه الإشارة بقوله تعالى ﴿ يحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب ^(١) ﴾ .

فالحو والإثبات بالنسبة إلى ما فى علم الملك ، وما فى أم الكتاب هو الذى فى علم الله تعالى فلا محو فيه البتة ، ويقال له القضاء المبرم ، ويقال للأول القضاء المعلق ، والوجه الأول أليق بلفظ حديث الباب « وينسأ له فى أثره » فإن الأثر ما يتبع الشيء ، فإذا أخرج حسن أن يحمل على الذكر الحسن بعد فقد المذكور .

وقال الطيىسى : الوجه الأول أظهر ، وإليه يشير كلام صاحب الفائق قال ويجوز أن يكون المعنى الله يبنى أثر واصل الرحم فى الدنيا طويلا فلا يضمحل سريعا كما يضمحل أثر قاطع الرحم .

ولما أنشد أبو تمام قوله فى بعض المرائى :

توفيت الآمال بعد محمد وأصبح فى شغل عن السفر السفر

(١) الرعد (٣٩) .

قال أبو دلف : لم يمّت من قيل فيه هذا الشعر ، ومن هذه المادة قول الخليل عليه السلام : « واجعل لى لسان صدق فى الآخرين » .
وقد ورد فى تفسيره وجه ثالث ، فأخرج الطبرانى فى الصغير بسند ضعيف عن أبى الدرداء . قال :

ذكر عند رسول الله ﷺ « من وصل رحمه أنسى له فى أجله فقال إنه ليس زيادة فى عمره ، قال الله تعالى (فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة الآية) . ولكن الرجل تكون له الذرية الصالحة يدعون له من بعده » وجزم ابن فورك بأن المراد بزيادة العمر نفي الآفات عن صاحب البر فى فهمه وعقله .

وقال غيره : فى أعم من ذلك وفى وجود البركة فى رزقه وعلمه ونحو ذلك (١) .

قال القرطبى :

الرحم التى توصل عامة وخاصة ، فالعامة : رحم الدين ، وتجب مواصلتها بالتوادم والتناصح ، والعدل والإنصاف ، والقيام بالحقوق الواجبة والمستحبة .

وأما الرحم الخاصة : فتريد النفقة على القريب ، وتفقد أحوالهم ، والتغافل عن زلاتهم .

قال الحافظ بن أبى جمرة : تكون صلة الرحم بالمال وبالعون على الحاجة وبدفع الضرر ، وبطلاقة الوجه ، وبالدعاء .

(١) هامش الترغيب والترهيب (٣/٣٣٤ - ٣٣٥) .

والمعنى الجامع لصلة الرحم ، إنما يكون بإيصال الخير ودفع الشر على قدر الإمكان ، وعلى حسب الحاجة . فإذا لم يكن رحم الإنسان في حاجة إليه فصلتهم تكون بالسؤال عنهم ومودتهم ، والتحبب إليهم وزيارتهم .

وهذا مشروط بما إذا كانوا مستقيمين ، ومطيعين لله عز وجل ، فإن كانوا كفاراً أو فجاراً فقاطعتهم في الله هي صلتهم ، بشرط بذل الجهد في وعظهم وإرشادهم إلى العودة إلى الطريق الحق والهداية ، ثم يدعو الله لهم بظهور الغيب حتى يعودوا إلى الطريق المثل^(١) .

ما يؤخذ من هذه الأحاديث

- ١ - الحث على صلة الرحم والعطف عليهم .
- ٢ - التحذير من قطيعة الرحم وأنها تورث غضب الله تعالى .
- ٣ - صلة الرحم من أسباب البركة في العمر وسعة الرزق .
- ٤ - عناية الإسلام بأفراد المجتمع والحرص على توطيد العلاقة الطيبة بين لبناته .
- ٥ - أن مقابلة السيئة بالحسنة من أفضل الأعمال .

(١) التفحات السلفية ٦١ بتصرف .

باب

ما جاء في حكم التصوير

١ - حدثنا ابن فضيل عن عمارة عن أبي زرعة ، سمع أبا هريرة رضى الله عنه قال : سمعت النبي ﷺ يقول : قال الله عز وجل : « ومن أظلم ^(١) ممن ذهب يخلق كخلقى ^(٢) ؟ فليخلقوا ذرة ^(٣) ، أو يخلقوا حبة أو شعيرة » .

أخرجه البخارى فى كتاب التوحيد (١٦٢/٩) .

٢ - وفى رواية له عن عمارة ، قال حدثنا أبو زرعة ، قال : دخلت مع أبى هريرة رضى الله عنه دارا بالمدينة ، فرأى فى أعلاها مصورا يصور ، قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : أى قال الله تعالى : « ومن أظلم ممن ذهب يخلق كخلقى ؟ فليخلقوا حبة وليخلقوا ذرة » . ثم دعا بتور ^(٤) من ماء ، فغسل يديه حتى بلغ إبطه ، فقلت : يا أبا هريرة شئ سمعته من رسول الله ﷺ ؟ قال : منتهى الحلية ^(٥) .

(١) أى لا أحد أظلم ممن فعل ذلك .

(٢) أى لا أحد أظلم ممن قصد أن يصنع مثل خلقى ، وهذا التشبيه فى بعض الصور لا من كل الوجوه ، واستشكل هذا بأن الكافر أظلم من المصور ، وأجيب عنه بأنه مقصود به الذى يصور الصنم للعبادة ، فقد أصبح فى حكم الكافر ، بل قد يزيد عليه فى العذاب لقيح ما فعل .

(٣) المقصود بالذرة ، أو بالحبة ، أو بالشعيرة التعجيز بخلق أصغر شئ .

(٤) التور : بناء مفتوحة وواو ساكنة : فراء إثناء كالطليست .

(٥) الحلية : التحجيل من أثر الوضوء .

٣ - وأخرجه مسلم في صحيحه بلفظ : دخلت مع أبي هريرة في دار مروان فرأى فيها تصاوير ، فقال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : قال الله عز وجل : « ومن أظلم ممن ذهب يخلق خلقا كخلقى ؟ فليخلقوا ذرة أو يخلقوا شعيرة » .

فقه الباب

هذه الأحاديث ظاهرها تحريم التصوير بأى شكل كان ، ويؤيدها أحاديث نبوية كثيرة ، فينبغى أن نورد بعض هذه الأحاديث ثم نبين المراد منها ، كما ارتضاه المحققون من العلماء ، وهذه هى الأحاديث المتعلقة بالتصوير :

١ - قال النبي ﷺ : « لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب ولا تصاوير » .

رواه البخارى فى كتاب اللباس « باب التصاوير » .

٢ - قال ﷺ : « إن أشد الناس عذابا عند الله يوم القيامة المصورون » .

رواه البخارى « باب عذاب المصورين » .

٣ - قال ﷺ : « إن الذين يصنعون هذه الصور يعذبون يوم القيامة ، يقال لهم أحيوا ما خلقتم » .

رواه البخارى « باب عذاب المصورين » .

٤ - عن عائشة رضى الله عنها قالت : « قدم رسول الله ﷺ من

سفر ، وقد سترت بقرام^(١) لى على باب سهوة لى ، فيها تماثيل ، فلما رآه رسول الله ﷺ هتكه وقال : أشد الناس عذابا يوم القيامة الذين يضاهون بخلق الله » قالت : فجعلناه وسادة أو وسادتين .

رواه البخارى « باب ما وطئ من التماوير » .

٥ - عن أنس رضى الله عنه قال : كان قرام لعائشة سترت به جانب بيتها ، فقال لها النبي ﷺ : « أميطى عنك - أى قوامك - فإنه لا تزال تماويره تعرض لى فى صلاتى » .

أخرجه البخارى « باب كراهية الصلاة فى التماوير » .

٦ - وعن عبد الله بن عمر - رضى الله عنهما - قال : وعد النبي ﷺ جبريل ، فراث ، أى أبطأ جلته ، حتى اشتد على النبي ﷺ ، فخرج النبي ﷺ فلقبه ، فشكا إليه ما وجد ، فقال له - أى جبريل - « انا لا ندخل بيتا فيه صورة ولا كلب » .

أخرجه البخارى « باب لا تدخل الملائكة بيتا فيه صورة » .

وقد روى هذه الأحاديث الإمام مسلم - أيضا - مع بعض اختلاف فى روايتها .

٧ - وفى رواية لمسلم : جاء رجل إلى ابن عباس - رضى الله عنهما - فقال : إني رجل أصور هذه الصورة . فافتنى فيها ، فقال له : أدن منى قدنا منه ، ثم قال : أدن منى ، فدنا حتى وضع يديه على رأسه ، قال :

(١) القرام : الشيء الذى يستر به وفيه نقوش .

أنبئك بما سمعت من رسول الله ﷺ ، سمعت رسول الله ﷺ يقول :
« كل مصور في النار يجعل له بكل صورة صورها نفسا فتعذبه في
جهنم » .

وقال : إن كنت لابد فاعلها فاصنع الشجر ، ولا نفس له

الخلاصة :

وقد اختلف العلماء في الأحكام التي تؤخذ من هذه الأحاديث ،
وخلاصة ما كتب فيها ما جاء في كتاب الأحاديث القدسية طبع المجلس
الأعلى للشئون الإسلامية ، ولنفاضة هذا البحث القيم ننقله بنصه وهو :

الكلام على حكم التصوير

وما يتعلق به من الأحكام

« نقول » وبالله التوفيق - قد وردت أحاديث تفيد النهي عن
التصوير عامة ، وأحاديث استثنى فيها الرقم في الثوب ، وأحاديث
تجيزها ، إذا كانت ممتنة ، وأحاديث تدل على أن النهي عنها ، لأن
النظر إليها يذهب بالخشوع في العبادة - وأحاديث تدل على أن عرض
الصورة إذا كان للتعريف بصاحب الصورة فهو جائز وغير ممنوع منه - كما
في حديث عرض جبريل عليه السلام صورة عائشة - رضي الله عنها -
في المنام على النبي ﷺ ، فإن المقصود من ذلك العرض إنما هو تعريف
النبي ﷺ بشخصية من اختارها الله تعالى لتكون زوجا له .

فalletجمع بين هذه الأحاديث - يحمل التحريم الشديد على من قصد

بالتصوير مضاهاة خلق الله تعالى ، أو صورها لعبادتها وتعظيمها ويشير إلى ذلك قوله ﷺ عن ربه : (ومن أظلم ممن ذهب بخلق كخلقى) أى قصد ذلك ، وقوله : « المصورون الذين يضاهون خلق الله » فهذا العمل حرام لذاته ، لأنه اما شرك أو قريب من الشرك .

وأما التصوير للصالحين والعظماء ليقندى بهم فى أعمالهم - فذلك مقصد حسن فى ذاته ، ولكنها تحرم للخوف من تعظيمها وعبادتها كما كان شأن الأصنام فى أولها وفى نهايتها - ولا سيما إذا وضعت فى أمكنة العبادة كالمساجد ، ولا يظن أن ذلك بعيد ، فقد يتناول الزمان ويكثر الجهل ، فيفتح الشيطان بذلك بابا من الشر على الناس ، وقد قال النبى ﷺ : « لتتبعن سنن من قبلكم شبرا بشبر ، وذراعا بذراع حتى لو سلكوا جحر ضب لسلكتموه » .

وذلك كله فى الصور التى لها جرم تعيش به ، فلو قطع رأسها أو خرق بطها وجوف تجويفا واسعا ، فلا تحرم - وكذلك الصور التى هى أرقام على الثياب ونحوها - إذا كانت بحالة امتهان - وأما لو كانت بحالة تعظيم فتكون مكروهة ، حيث لا يبلغ تعظيمها مبلغ تعظيم العبادة ، وإلا حرمت .

وأما التصوير لقصد التعريف بشخصية المصور ، كصور البطاقات ونحوها وكصور المشبهين وجواسيس الأعداء للنجاة من شرهم وكصور الحيوانات الضارة والنافعة للانتفاع بخواصها - فذلك كله - مع ما فيها من قصد التعريف والعلم بشخصية المصور مما تدعو إليه بحاجة ، فهذه

مطلوبة ، وقد تشدد إليه الحاجة فتزل منزلة الضرورة ، فيكون واجبا ، لأنها وسيلة إلى العلم ، فتعطى حكم العلم المطلوب : الوجوب أو الاستحباب - ومن الأمور المباحة تصوير الآباء والأجداد لتحفظ صورهم للأبناء والأحفاد ليعرفوا هويتهم ، وذلك بشرط ألا يعرضها الآباء على أبنائهم عرض تعظيم ، بل يكون لمجرد التعريف بهم فقط .

ويؤخذ من قوله ﷺ لعائشة : « أميطى عنك قرامك فإنه لا تزال تصاويره تعرض لى فى صلاتى » ولا شك أنها كانت أرقاما ، فيؤخذ من ذلك أن صور الأرقام إذا أدت إلى محذور كالصور الخليعة ، التى يثير النظر إليها الشهوة لاسيا عند الشبان ، فتكون حراما لذلك - ومثل ذلك عرض الأفلام ، فهى فى ذاتها يقصد منها التعريف بالمعروض فى ذلك الفلم ، فإن كان يستفاد منه تربية النشء خلقيا أو علميا ، أو كان عرضا لموقعة حربية ، أو تمثل خروجا من ضيق يقع فيه الشخص فذلك كله مطلوب كطلب العلم لذلك - وأما إذا كان فيها أحوال الجنس ، وإثارة الغرائز ، أو كان عرضها بصورة خليعة أو أوضاع شائنة كما يوجد فى الاعلانات المعلقة فى الميادين ، فذلك حرام قولا واحدا ، لأن فيها ضياع الأخلاق والحث على الفساد - وكذلك تحرم الأفلام التى تكون وسيلة لتعليم عمل الجريمة ، القتل والسرقة والخيانة ، والوصول إلى العشق والزنا ، لأنها تفتح باب الفساد بالإيحاء إلى الغافل ، وتعليم الجاهل أسباب الوصول إليها ، والحيل التى بها ينجو من الوقوع تحت دائرة العقاب - فضلا عما فيها من انحلال المجتمع ، وانصرافه إلى الضار وتركه النافع .

هذا ، وقد استثنى علماؤنا من الصور والتماثيل لعب الأطفال فهي مباحة ، لبعدها عن جميع المقاصد التي تحرم بها الصور^(١) . ا . هـ .

ما يؤخذ من الأحاديث

١ - جرمة الصور المجسمة التي تشبه مخلوقات الله ، كالتماثيل المنحوتة من الجص وغيره .

٢ - الصور الفوتوغرافية التي يقصد بها التعرف بشخصية المصور كالبطاقات ونحوها وصور الحيوانات النافعة والضارة للانتفاع بنواصها لا تدخل تحت التحريم .

٣ - قد استثنى العلماء من الصور والتماثيل لعب الأطفال لبعدها عن جميع المقاصد التي من أجلها حرم التصوير .

٤ - الملائكة الذين لا يدخلون بيتا فيه كلب ولا تماثيل هم الملائكة الذين ينزلون بالرحمة أما الحفظة والكتبة فإنهم لا يفارقون العبد في جميع أحواله .

٥ - المراد بالبيت مكان الإقامة .

٦ - يستثنى من الكلاب التي نهى عن اتخاذها الكلاب المعلمة وهي التي تقتنى للصيد أو للحراسة .

٧ - حرمة الأفلام التي تصور الجرائم أو التي تظهر مفاتن المرأة .

(١) الأحاديث القدسية - المجلس الأعلى للشئون الإسلامية ص ٤٦ - ٤٧ .

باب

ما جاء في فضل الأذان

١ - عن عقبة بن عامر رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : يعجب ربك من راعى غم في رأس شظية^(١) الجبل يؤذن للصلاة ويصلى ، فيقول الله عز وجل : « انظروا إلى عبدى هذا يؤذن ويقيم الصلاة ، يخاف منى ، قد غفرت لعبدى فأدخلته الجنة » .
رواه أحمد وأبو داود والنسائي .

فقه الباب

الأذان : هو الإعلام بوقت الصلاة ، والأصل فيه ما روى محمد ابن اسحق قال : حدثني محمد بن ابراهيم بن الحارث التيمي عن محمد بن عبد الله بن زيد بن عبد ربه قال : حدثني أبي عبد الله بن زيد قال : « لما أمر رسول الله ﷺ بالناقوس يعمل ليضرب به لجمع الناس للصلاة طاف بي وأنا نائم رجلا يحمل ناقوسا في يده ، فقلت : يا عبد الله أتبيع الناقوس ؟ فقال : وما تصنع به ؟ قلت : ندعوه إلى الصلاة . قال : أفلا أدلك على ما هو خير من ذلك ؟ فقلت له بلى ، فقال : تقول : الله أكبر الله أكبر الله أكبر ، أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن لا إله إلا الله ، أشهد أن محمدا رسول الله ، أشهد أن محمدا

(١) الشظية : هى القطعة تنقطع من الجبل ولم تنفصل منه .

رسول الله ، حى على الصلاة ، حى على الصلاة ، حى على الفلاح ،
حى على الفلاح ، الله أكبر الله أكبر ، لا إله إلا الله .

قال : ثم استأنخ عنى غير بعيد ، ثم قال : تقول إذا أقيمت الصلاة
الله أكبر ، الله أكبر ، أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا رسول
الله ، حى على الصلاة ، حى على الفلاح ، قد قامت الصلاة ، قد
قامت الصلاة ، الله أكبر ، الله أكبر ، لا إله إلا الله . فلما أصبحت
أتيت رسول الله ﷺ فأخبرته بما رأيت فقال : إنها رؤيا حق إن شاء
الله ، فقم مع بلال فألق عليه ما رأيت ، فليؤذن به ، فإنه أندى صوتا
منك ، فقم مع بلال فجعلت ألقيه عليه ، ويؤذن به ، فسمع ذلك
عمر بن الخطاب رضى الله عنه وهو فى بيته فخرج يجر رداءه ، فقال
يا رسول الله : والذى بعثك بالحق لقد رأيت مثل الذى رأى ، فقال
رسول الله ﷺ فله الحمد ^(١) .

وقد أجمعت الأمة على أن الأذان مشروع للصلوات الخمس
والحديث القدسى الذى معنا يدل على فضيلة الأذان والإقامة ، وأن الله
عز وجل يجزل الثواب عليها ، ويدل لذلك ما روى أبو هريرة أن رسول
الله ﷺ قال : « لو يعلم الناس ما فى النداء والصف الأول ثم لم يجدوا
إلا أن يسهموا عليه لاسهموا عليه ^(٢) » .

عن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبى صعصعة عن أبيه أن أبا سعيد
الخدري رضى الله عنه قال له : إني أراك الغم والبادية ، فإذا كنت فى

(١) رواه الأثرم وأبو داود ، وذكر الترمذى آخره بهذا الاسناد وقال هو حديث حسن صحيح .

(٢) رواه البخارى ومسلم .

غنمك أو باديتك فأذنت للصلاة ، فارفع صوتك بالنداء . فإنه لا يسمع مدى صوت المؤذن جن ولا إنس ولا شيء إلا شهد له يوم القيامة . قال أبو سعيد : سمعته من رسول الله ﷺ ^(١) .

ما يؤخذ من هذه الأحاديث

- ١ - مشروعية الأذان للصلوات الخمس .
- ٢ - فضيلة الأذان والإقامة .
- ٣ - إن الشرع الإسلامى خالف بقية الأديان فى تشريعاته .
- ٤ - فى الأذان إعلام بتعظيم الله سبحانه وتعالى وتعظيم شعائره .
- ٥ - فيه دلالة على فضل الصحابة رضى الله عنهم وصدقهم فى التبليغ عن رسول الله ﷺ .

(١) رواه مالك والبخارى والنسائى وابن ماجه وزاد ابن ماجه « ولا حجر ولا شجر إلا شهد له » .

باب

فما جاء في كيفية فرض الصلاة

١ - حديث فرض الصلاة من صحيح البخارى :

حدثنا يحيى بن بكير ، قال : حدثنا الليث ، عن يونس ، عن ابن شهاب ، عن أنس بن مالك - رضى الله عنه - قال : كان أبو ذر - رضى الله عنه - يحدث أن رسول الله - ﷺ - قال : « فرج ^(١) عن سقف بيتي ، وأنا بمكة . فنزل جبريل - ﷺ - ففرج ^(٢) صدرى ، ثم غسله بماء زمزم ، ثم جاء بطست من ذهب ، ممتلئ حكمة وإيمانا ، فأفرغه في صدرى ثم أطبقه ، ثم أخذ بيدي ، فخرج بي إلى السماء الدنيا ، فلما جئت إلى السماء الدنيا ، قال جبريل لحازن السماء : افتح ، قال : من هذا ؟ قال : جبريل قال : هل معك أحد ؟ قال : نعم ، معى محمد - ﷺ - فقال : أرسل إليه ؟ قال نعم ، فلما فتح علونا إلى السماء الدنيا ، فإذا رجل قاعد ، على يمينه أسودة ^(٣) ، وعلى يساره أسودة ، إذا نظر قبل يمينه ضحك ، وإذا نظر قبل شماله بكى ، فقال : مرحبا بالنبي الصالح ، والابن الصالح ، قلت لجبريل : من هذا ؟ قال : هذا آدم عليه السلام ، وهذه الأسودة التى عن يمينه وشماله نسمة ^(٤) بنيه ، فأهل اليمين منهم أهل الجنة ، والأسودة التى شماله أهل

(١) فرج : فتح .

(٢) فرج صدرى : شقه .

(٣) أسودة : أشخاص .

(٤) نسمة : جمع نسمة أى أرواح .

ار ، فإذا نظر عن يمينه ضحك . وإذا نظر قبل شماله بكى . حتى
 مرج إلى السماء الثانية . فقال لحازنها : افتح ، فقال له خازنها مثل
 ما قال الأول ، ففتح ، قال أنس : فذكر أنه وجد في السموات آدم
 وإدريس ، وموسى وعيسى . وإبراهيم صلوات الله عليهم . ولم يثبت
 كيف منازلهم . غير أنه ذكر أنه وجد آدم في السماء الدنيا ، وإبراهيم في
 السماء السادسة ^(١) . قال أنس : فلما مر جبريل والنبي - ﷺ -
 بإدريس قال : مرحبا بالنبي الصالح ، والأخ الصالح ، فقلت : من
 هذا ؟ قال : هذا إدريس . ثم مررت بموسى - عليه السلام - فقال :
 مرحبا بالنبي الصالح ، والأخ الصالح ، قلت : من هذا ؟ قال : هذا
 موسى ، ثم مررت بعيسى عليه السلام ، فقال مرحبا بالأخ الصالح والنبي
 الصالح ، قلت من هذا ؟ قال : هذا عيسى ، ثم مررت بإبراهيم - عليه
 السلام ، فقال : مرحبا بالنبي الصالح ، والإبن الصالح ، قلت : من
 هذا ؟ قال : هذا إبراهيم - ﷺ - قال ابن شهاب : فأخبرني ابن
 حزم ^(٢) أن ابن عباس وأباحية الأنصاري كانا يقولان قال النبي -
 ﷺ - ثم عرج بي حتى ظهرت لمستوى أسمع فيه صريف ^(٣) الأقدام ،
 قال ابن حزم ، وأنس بن مالك : قال النبي - ﷺ - ففرض الله عز

(١) في حديث أنس عن الشيخين أنه وجد آدم في السماء الدنيا ، وفي الثانية يحيى وعيسى . وفي
 الثالثة يوسف وفي الرابعة إدريس ، وفي الخامسة هارون ، وفي السادسة موسى ، وفي السابعة إبراهيم
 (القسطلاني ٣٨٢/١)

(٢) ابن حزم ، هو أبو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم الأنصاري قاضي المدينة وأميرها في زمن
 الوليد المتوفى سنة ١٢٠ هـ .

(٣) صريف الأقدام : تصويت الأقدام حالة كتابة الملائكة ما يقضيه الله تعالى مما تنسخه من اللوح
 المحفوظ ، أو ما شاء الله أن يكتب لما أراد الله تعالى من أمره وتدبيره .

وجعل على أمتي خمسين صلاة ، فرجعت بذلك ، حتى مررت بموسى عليه السلام ، فقال : ما فرض الله لك على أمتك ؟ قلت : خمسين صلاة ، قال : فارجع إلى ربك ، فإن أمتك لا تطيق ذلك ، فرাজعت ، فوضع عني شطرها ^(١) ، فرجعت إلى موسى ، قلت وضع عني شطرها ، فقال : راجع ربك ، فإن أمتك لا تطيق ، فرাজعت ، فوضع شطرها ، فرجعت إليه ، فقال : ارجع إلى ربك ، فإن أمتك لا تطيق ذلك ، فرাজعته ، فقال : هي خمس ، وهي خمسون ^(٢) ، لا يبدل القول لدى ، فرجعت إلى موسى ، فقال : راجع ربك ، فقلت : قد استحييت من ربي ، ثم انطلق بي ، حتى انتهى بي إلى سدره ^(٣) المنتهى ، وغشيتها ألوان لا أدرى ما هي ؟ ثم أدخلت الجنة ، فاذا فيها جبال ^(٤) اللؤلؤ وإذا قرايبها ^(٥) المسك .

أخرجه البخارى - كيف فرضت الصلاة في الإسراء (٧٨/١) -
 (٧٩) كما أخرجه مسلم والنسائى وابن ماجه .

(١) في رواية مالك بن صعصعة « فوضع عني عشرا » وفي رواية ثابت « فحط عني خمسا » وزاد فيها أن التخفيف كان خمسا خمسا قال ابن حجر وهي زيادة معتمدة .
 (٢) خمس بحسب الفعل ، وخمسون بحسب الثواب . قال تعالى : « من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها » .

(٣) سدره المنتهى وهي في أعلى السموات ، وسميت بالمنتهى ، لأن علم الملائكة ينتهى إليها ، ولم يمازها أحد إلا رسول الله - ﷺ - أو ينتهى إليها أرواح الشهداء . (القسطلاني ٣٨٢/١) .

(٤) جبال اللؤلؤ : أى عقود وقلائد من اللؤلؤ .

(٥) أى راحته راحة المسك .

فقه الباب

هذه الأحاديث كلها تدل على أهمية فريضة الصلاة من بين الفرائض المختلفة ولهذا اختصها الله تعالى بالفرضية في السماء دون غيرها من العبادات ، ولا غرو فهي عماد الدين الذي لا يقوم إلا به ، قال ﷺ : « رأس الأمر الإسلام ، وعموده الصلاة وذروة سنامه الجهاد في سبيل الله ^(١) » .

كما تبين ﷺ أنها أول الأركان بعد الشهادتين كما في حديث ابن عمر وغيره أن النبي ﷺ قال : « بنى الإسلام على خمس : شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وصوم رمضان ، وحج البيت ^(٢) » .

كما تبين ﷺ أنها الفارق بين المسلم وغيره . فعن بريدة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : « العهد الذي بيننا وبينهم الصلاة ، فمن تركها فقد كفر ^(٣) » .

كما تواترت النصوص القرآنية على وجوب الصلاة ، وأنه لا يجوز التفريط فيها بحال من الأحوال . . . والمتتبع لآيات القرآن الكريم يرى

(١) . رواه الطبراني عن معاذ بن جبل .

(٢) . رواه البخاري ومسلم وغيرهما .

(٣) . رواه أحمد وأبو داود والنسائي والترمذي ، وقال حديث حسن صحيح . وابن ماجه وابن حبان في صحيحه ، والحاكم وقال صحيح ولا علة (الترغيب والترهيب ١/٢٧٨) .

أن الله سبحانه وتعالى يقرن الصلاة بالذكر تارة فيقول عز وجل ﴿إِنْ
الصَّلَاةُ تَنهى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ (١) .

﴿قَدْ أَفْلَحَ مَن تَزَكَّى وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى﴾ (٢) . ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ
لِذِكْرِي﴾ (٣)

وتارة يقرنها بالزكاة ، فيقول عز وجل ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا
الزَّكَاةَ﴾ (٤)

وتارة بالصبر فيقول عز وجل ﴿وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾ (٥) .
وفرة أخرى بالنسك ﴿قُلْ إِنْ صَلَّيْتُ وَنَسَكْتُ وَنَحْيَيْتُ وَمَاتَى لِلَّهِ رَبِّ
الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ﴾ (٦)

ما يؤخذ من هذه الأحاديث

- ١ - أن الصلاة من أهم أركان الإسلام .
- ٢ - تشديد العقوبة على تارك الصلاة .
- ٣ - أن الله تعالى يحزى على الحسنة بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف
إلى أضعاف كثيرة ولا يحزى على السيئة إلا بمثلها وقد يتجاوز عنها .
- ٤ - في الأجاديث وجوب الأخذ بالأسباب ، وإن ذلك لا يقدح

(١) العنكبوت (٤٥) .

(٢) الأعلى (١٤ - ١٥) .

(٣) طه (١٤) .

(٤) البقرة (١١٠) .

(٥) البقرة (٤٥) .

(٦) الانعام (١٦٢ - ١٦٣) .

في التوكل على الله تعالى . إذ أن الرسول ﷺ قد ربط البراق الذي ركبته في ليلة الإسراء والمعراج .

٥ - أن دين الإسلام أفضل الأديان كلها .

٦ - في هذه الأحاديث استحباب لقاء أهل الفضل بالبشر والترحيب والدعاء لهم . وإن كانوا أفضل من الداعي .

٧ - في هذه الأحاديث جواز مدح الإنسان في وجهه إذا أمن عليه الإعجاب وغيره من أسباب الفتنة .

٨ - في هذه الأحاديث دليل على جواز الاستناد إلى القبلة وتحويل الظهر إليها .

٩ - فيه دليل على شدة رافة الأنبياء بالمؤمنين ، حيث طلب سيدنا موسى عليه السلام التخفف من الله عز وجل لأمة محمد ﷺ

١٠ - فيها دليل على أن المؤمن يستحب له العبادة في الأماكن الفاضلة ، حيث صلى ﷺ في أماكن مختلفة في رحلته في تلك الليلة

باب

ما جاء في القراءة خلف الإمام

١ - حدثني يحيى عن مالك عن العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب أنه سمع أبا السائب مولى هشام بن زهرة يقول : سمعت أبا هريرة - رضى الله عنه - يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول « من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن فهي خداج ^(١) ، هي خداج ، هي خداج غير تمام » قال : فقلت يا أبا هريرة إني أحيانا أكون وراء الإمام قال : فغمز ذراعى ثم قال إقرأ بها في نفسك يا فارس فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول : قال الله تبارك وتعالى : « قسمت الصلاة ^(٢) بيني وبين عبدى نصفين ، فنصفها لى ونصفها لعبدى ولعبدى ما سأل قال رسول الله ﷺ : اقرءوا : يقول العبد (الحمد لله رب العالمين) يقول الله تبارك وتعالى حمدنى عبدى ، ويقول العبد : (الرحمن الرحيم) يقول الله : أثنى على عبدى ، ويقول العبد (مالك يوم الدين) يقول الله : مجدى عبدى ، ويقول العبد : (إياك نعبد وإياك نستعين) فهذه الآية بينى وبين عبدى ولعبدى ما سأل ، يقول العبد : (اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين) فهؤلاء لعبدى ولعبدى ما سأل ^(٣) » .

(١) « خداج » بكسر الحاء : أى ناقصة ، وذكرها ثلاث مرات للتأكيد .

(٢) المراد بالصلاة : الفاتحة ، ونسبت صلاة لأن الصلاة لا تصح إلا بها ، كقولہ ﷺ « الحج عرفة » .

(٣) الزرقانى على موطأ مالك (١٧٥/١) .

وفي سنن النسائي . باب تأويل قول الله عز وجل « ولقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم » .

عن أبي هريرة - رضي الله عنه - عن أبي بن كعب - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله - ﷺ : (ما أنزل الله - عز وجل - في التوراة ، ولا في الإنجيل ، مثل أم القرآن . وهي السبع المثاني : وهي مقسومة بيني وبين عبدي . ولعبدى ما سألت) .

فقه الباب

في هذه الأحاديث بيان أن الفاتحة التي عبر عنها بالصلاة مقسمة بين الله عز وجل وبين عبده نصفين : فنصفها الأول تمجيد له . وثناء عليه . ونصفها الثاني سؤال وتذلل وتضرع وافتقار .

وفي هذه الأحاديث دليل على وجوب قراءة الفاتحة . وأنها متعينة لا يجوز تغييرها إلا لعاجز عنها ، وهذا مذهب مالك والشافعي وجمهور العلماء من الصحابة والتابعين من بعدهم .

وقال أبو حنيفة رضي الله عنه وطائفة قليلة : لا تجب الفاتحة بل الواجب آية من القرآن لقوله صلى الله عليه وسلم : إقرأ ما تيسر . ودليل الجمهور قوله ﷺ : « لا صلاة إلا بأم القرآن » .

فإن قالوا : المراد لا صلاة كاملة قلنا هذا خلاف ظاهر اللفظ ، ومما يؤيده حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « لا يجوز صلاة لا يقرأ فيها بفاتحة الكتاب » رواه أبو بكر بن خزيمة في صحيحه بإسناد صحيح ، وكذلك رواه أبو حاتم وابن حبان وأما

حديث « اقرأ ما تيسر » فمحمول على الفاتحة فإنها متيسرة ، أو على ما زاد على الفاتحة بعدها أو على من عجز عن الفاتحة .

وقوله ﷺ « لا صلاة لمن لا يقرأ بفاتحة الكتاب » فيه دليل لمذهب الشافعي رحمه الله تعالى ومن وافقه أن قراءة الفاتحة واجبة على الإمام والمأموم والمنفرد ، وما يؤيد وجوبها على المأموم قول أبي هريرة : اقرأ بها في نفسك فمعناه اقرأها سرّاً بحيث تسمع نفسك . وأما ما حمل عليه بعض المالكية وغيرهم أن المراد تدبر ذلك وتذكره . فلا يقبل لأن القراءة لا تطلق إلا على حركة اللسان بحيث يسمع نفسه ، ولهذا اتفقوا على أن الجنب لو تدبر القرآن بقلبه من غير حركة لسانه لا يكون قارئاً مرتكباً لقراءة الجنب المحرمة .

وحكى القاضي عياض عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه وريعة محمد بن أبي صفرة من أصحاب مالك أنه لا يجب قراءة أصلاً ، وهي رواية شاذة عن مالك .

وقال الثوري والأزاعي وأبو حنيفة رضي الله عنهم : لا تجب القراءة في الركعتين الأخيرتين بل هو بالخيار إن شاء قرأ وإن شاء سبح . وإن شاء سكّ والصحيح الذي عليه جمهور العلماء من السلف والخلف وجوب الفاتحة في كل ركعة لقوله ﷺ للأعرابي : ثم افعل ذلك في صلاتك كلها .

قوله سبحانه وتعالى « قسمت الصلاة بين وبين عبدتي نصفين » الحديث : قال العلماء : المراد بالصلاة هنا الفاتحة سميت بذلك لأنها لا تصح إلا بها كقوله ﷺ : الحج عرفة . ففقيه دليل على وجوبها بعينها في

الصلاة ، قال العلماء : والمراد قسمتها من جهة المعنى لأن نصفها الأول
تحميد لله تعالى وتمجيد وثناء عليه وتفويض إليه والنصف الثاني سؤال
وطلب وتضرع وافتقار .

وأحتج القائلون بأن البسملة ليست من الفاتحة بهذا الحديث وهو من
أوضح ما احتجوا به قالوا : لأنها سبع آيات بالإجماع . فثلاث في أولها
ثناء أولها الحمد لله ، وثلاث دعاء أولها اهدنا الصراط المستقيم . والسابعة
متوسطة وهي إياك نعبد وإياك نستعين . قالوا : ولأنه سبحانه وتعالى
قال : قَسَمْتُ الصَّلَاةَ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي نِصْفَيْنِ ، فإذا قال العبد (الحمد
لله - رب العالمين) فلم يذكر البسملة ، ولو كانت منها لذكرها

وأجاب أصحابنا وغيرهم ممن يقول إن البسملة آية من الفاتحة
بأجوبه .

أحدها : أن التنصيف عائد إلى جملة الصلاة لا إلى الفاتحة ، هذا
حقيقة اللفظ

والثاني : أن التنصيف عائد إلى ما يختص بالفاتحة من الآيات
الكاملة

والثالث : معناه : فإذا انتهى العبد في قراءته إلى الحمد لله رب
العالمين . قال العلماء : وقوله تعالى حمدي عبدك وأنتي على ومجدي ،
إنما قاله لأن التمجيد : الثناء بحمیل الفعل ، والتمجيد الثناء بصفات
الجلال . ويقال : أنتي عليه في ذلك كله ولهذا جاء جواباً للرحمن
الرحيم ، لاشتغال اللفظين على الصفات الذاتية والفعلية ، وقوله : وربما

قال : فوض إلى عبدى ، وجه مطابقة هذا لقوله (مالك يوم الدين) أن الله تعالى هو المنفرد بالملك ذلك اليوم وبجزاء العباد وحسابهم ، والدين والحساب ، وقيل : الجزاء ، ولا دعوى لأحد ذلك اليوم ولا مجاز وأما فى الدنيا فلبعض العباد ملك مجاز ، ويدعى بعضهم دعوى باطلة وهذا كله ينقطع فى ذلك اليوم .

والإله سبحانه وتعالى هو المالك والمالك على الحقيقة للدارين وما فيها ومن فيها ، وكل من سواه مريب له عبد مسخر ، ثم فى هذا الاعتراف من التعظيم والتعجيد وتفويض الأمر لا يخفى . وقوله تعالى : فإذا قال العبد (اهدنا الصراط المستقيم) إلى آخر السورة فهذا لعبدى .

هكذا فى صحيح مسلم ، وفى غيره فهو لاء لعبدى ، وفى هذه الرواية دليل على أن اهدنا وما بعده إلى آخر السورة ثلاث آيات لا آيتان . وفى المسألة خلاف مبنى على أن البسملة من الفاتحة أم لا فذهبنا ومذهب الأكثرين أنها من الفاتحة وأنها آية ، واهدنا وما بعده آيتان ، ومذهب مالك وغيره ممن يقول أنها ليست من الفاتحة يقول : اهدنا وما بعده ثلاث آيات ، وللأكثرين أن يقولوا قوله هؤلاء المراد به الكلمات لا الآيات بدليل رواية مسلم فهذا لعبدى ، وهذا أحسن من الجواب بأن الجمع محمول على الإثنين لأن هذا مجاز عند الأكثرين فيحتاج إلى دليل على صرفه من الحقيقة إلى المجاز . والله أعلم .

وقول أبى هريرة رضى الله عنه : « أن رسول الله ﷺ قال : لا صلاة إلا بقراءة . قال أبو هريرة . فما أعلن رسول الله ﷺ أعلنه لكم ما أخفاه أخفيناه لكم » .

معناه ما جهر فيه بالقراءة جهراً به : وما أسر أسرنا به . وقد أجمعت الأمة على الجهر بالقراءة في ركعتي الصبح والجمعة والأولين من المغرب والعشاء وعلى الإسرار في الظهر والعصر وثالثة المغرب والآخرين من العشاء ، واختلفوا في العيد والاستسقاء ، ومذهبنا الجهر فيها أما في نوافل الليل ، فقليل : يجهر فيها ، وقيل بين الجهر والإسرار . ونوافل النهار يسر بها ، والكسوف يسر بها نهاراً ويجهر ليلاً ، والجنائز يسر بها ليلاً ونهاراً ، وقيل يجهر ليلاً . ولو فاتته صلاة ليلة كالعشاء فقضائها في ليلة أخرى جهر ، وإن قضائها نهاراً فوجهان : الأصح يسر ، والثاني يجهر ، وإن فاتته نهارية كالظهر فقضائها نهاراً أسر ، وإن قضائها ليلاً فوجهان : الأصح يجهر ، والثاني يسر .

وحيث قلنا يجهر أو يسر فهو سنة فلو تركه صحت صلاته ولا يسجد للسهو عندها . اهـ (١) .

ما يؤخذ من هذه الأحاديث

١ - وجوب قراءة الفاتحة في الصلاة ولا يحزى عنها غيرها إلا لعاجز عنها .

٢ - أن الصلاة مناجاة بين العبد وربه .

٣ - فيها دليل لمن يقول : إن البسملة ليست بآية من الفاتحة .

٤ - في هذه الأحاديث دليل على وجوب القراءة على المأموم .

(١) صحيح مسلم بشرح النووي (٢/٢٨ - ٣٠) .

باب

ما جاء في أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة الصلاة

١ - أخرج النسائي في سننه (باب المحاسبة عن الصلاة) فقال :
عن همام عن قتادة ، عن الحسن ، عن حريث بن قبيصة ، قال قدمت
المدينة ، قال : قلت : اللهم يسر لي جليساً صالحاً ، فجلست إلى أبي
هريرة - رضي الله عنه - قال : فقلت : إني دعوت الله - عز وجل -
أن يسر لي جليساً صالحاً ، فحدثني بحديث سمعته من رسول الله -
ﷺ - لعل الله أن ينفعني به ، قال : سمعت رسول الله - ﷺ -
يقول : « إن أول ما يحاسب به العبد صلاته ، فإن صلحت فقد أفلح
وأُنجح ، وإن فسدت فقد خاب وخسر ، قال همام : لا أدرى هذا من
كلام قتادة ، أو من الرواية ؟ فإن انتقص من فريضة شيء ، قال :
انظروا ، هل لعبدي من تطوع ؟ فيكمل ما نقص من الفريضة ، ثم
يكون سائر عمله على نحو ذلك » .

أخرجه النسائي في سننه (باب المحاسبة على الصلاة ٢٣٢/١) .

٢ - وأخرجه عن أبي هريرة أيضاً ، أن النبي - ﷺ - قال : « إن
أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة صلاته . فإن وجدت تامة ، كتبت
تامة . وإن كان انتقص منها شيء قال : انظروا . هل تجدون له من
تطوع يكمل له ما ضيع من فريضة من تطوعه ، ثم سائر الأعمال تجري
على حسب ذلك » .

فقه الباب

الصلاة هي الركن الثالث للإسلام بعد الشهادتين . فهي عماد الدين . من أقامها فقد أقام الدين ومن هدمها فقد هدم الدين ، ومن هنا جاء الأمر بالمحافظة عليها في كثير من الآيات القرآنية والأحاديث النبوية الشريفة قال الله تعالى : (حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وقوموا لله قانتين^(١)) . روى الحاكم في الكنى عن ابن عمر مرفوعاً : « أول ما افترض الله تعالى على أمتي الصلوات الخمس وأول ما يرفع من أعمالهم الصلوات الخمس وأول ما يسألون عنه الصلوات الخمس فمن كان ضيع شيئاً يقول الله انظروا هل تجدون لعبدي نافلة من صلاة تتمون بها ما نقص من الفريضة وانظروا من صيام عبدي شهر رمضان فإن كان ضيع شيئاً منه فانظروا هل تجدون لعبدي نافلة من صيام تتمون بها ما نقص من الصيام وانظروا في زكاة عبدي فإن كان ضيع شيئاً منها فانظروا هل تجدون نافلة من صدقة تتمون بها ما نقص من الزكاة ، فيؤخذ ذلك على فرائض الله وذلك برحمة الله وعدله ، فإذا وجد فضل في ميزانه وقيل له ادخل الجنة مسروراً ، وإن لم يوجد له شيء أمرت به الزبانية فأخذوا بيديه ورجليه ثم قذف به في النار » قال ابن عبد البر : « ومعنى ذلك عندى فيمن سها عن فريضة أو نسيها أما تاركها عمدا فلا يكفل له من تطوع لأنه من الكبائر لا يكفرها إلا الإتيان بها وهي توبته » .

(١) البقرة (٢٣٨) .

ولما كان للصلاة هذه المكانة كان أول ما يحاسب عليه العبد يوم القيامة من أعماله الصلاة ، فإن قبلت منه ، بأن كانت مستوفية الشروط والأركان ، مؤداة في أوقاتها المحددة لها شرعاً نظرياً بقي من أعماله ، وإن لم تقبل منه لم ينظر في شيء من عمله كما جاء في حديث موقوف على الإمام مالك رضى الله عنه في الموطأ وهذا ليس باجتهاد ، بل ولا بد وأن يكون توفيقاً عن رسول الله ﷺ (١) .

ويؤيد ذلك ما روى مرفوعاً من وجوه متعددة « أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة الصلاة . . . » إلى آخر هذه الروايات التي تقدم بعضها .

ما يؤخذ من هذه الأحاديث

- ١ - أن الصلاة أعظم أركان الإسلام بعد الشهادتين .
- ٢ - الحث على المحافظة على الصلاة وإتمام أركانها وعدم تضييعها .
- ٣ - أن الصلاة هي الصلة الروحية بين العبد وربه .
- ٤ - أول ما يحاسب عليه العبد يوم القيامة الصلاة .
- ٥ - الحث على المواظبة على النوافل ، وأنها تكمل ما ينقص من صلاة الفريضة .

(١) انظر الزرقاني على موطأ الإمام مالك (١ / ٣٦٥) .

باب ما جاء في فضل الصيام

١ - أخرج البخارى في صحيحه (كتاب الصوم ٢٤/٣) .

حدثنا عبد الله بن مسلمة ، عن مالك . عن أبي الزناد ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة - رضى الله عنه - أن رسول الله - ﷺ - قال : « الصيام جنة ، فلا يرفث ، ولا يجهل ، وإن امرؤ قاتله ، أو شتمه ، فليقل : إني صائم مرتين ، والذي نفسى بيده لخلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك ، يترك طعامه وشرابه وشهوته من أجلي ، الصيام لى ، وأنا أجزي به ، والحسنة بعشر أمثالها » .

٢ - كما روى البخارى في كتاب اللباس (١٦٤/٧) .

حدثنى عبد الله بن محمد ، حدثنا هشام ، أخبرنا معمر عن الزهرى ، عن ابن المسيب ، عن أبي هريرة - رضى الله عنه - عن النبي - ﷺ - قال : « كل عمل ابن آدم له ، إلا الصوم ، فإنه لى ، وأنا أجزي به ، واخلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك » .

وقد أخرجه الإمام : مسلم ، ومالك ، والترمذى ، وابن ماجه وغيرهم .

فقه الباب

الصيام تشريع حكيم دعت إليه الشرائع السابقة والعقول السليمة . وقد قصد به الإسلام الإمساك عن الشهوات ليسر صاحبه يوم القيامة من النار التي حفت بالشهوات . ولكي يؤدي هذا الغرض المقصود منه يجب أن يخلو من الفحش في القول والسفه في الفعل ليتوافق ظاهر المرء وباطنه فيكون إمساكا على جميع ما نهى الله عنه لا عن بعض ما حرم الله .

فليس الصيام عن الأكل والشرب فقط ، إنما الصيام الحقيقي عن اللغو والرفث فإن اعتدى على الصائم وسبه إنسان أو دافعه فينبغي ألا يقابله بالمثل ، بل يزجر نفسه والمعتدى بقوله « إني صائم » فلا أدنس صيامي ، ويقسم الرسول بربه الذي بيده الأرواح أن رائحة الفم المتغير من أثر الصيام أركى عند الله من ريح المسك ، ويقول تعالى « الصيام لي » فلا حظ للصائم إلا الخضوع لأمرى يترك طعامه وشرابه وشهواته ابتغاء وجهي ، أنا الذي سأجزيه ، سأجزيه جزاء لا يشبه جزاء الأعمال الأخرى ، الحسنة بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف ، ولكنه جزاء غير معين لأنه صابر و (إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب)^(١) .

وقد اختلف العلماء في معنى قوله ﷺ : قال تعالى : « كل عمل ابن آدم له إلا الصيام فإنه لي وأنا أجزى به » مع كون جميع الطاعات لله تعالى .

(١) المنهل الحديث (١٧٤/٢ - ١٧٥) .

فقيل : سبب إضافته إلى الله تعالى أنه لم يعبد أحد غير الله تعالى به . فلم يعظم الكفار في عصر من العصور معبوداً لهم بالصيام . وإن كانوا يعظمونه بصورة الصلاة والسجود والصدقة والذكر وغير ذلك . وقيل : لأن الصوم بعيد من الرياء لحقائه . بخلاف الصلاة والحج والغزو والصدقة وغيرها من العبادات الظاهرة . وقيل : لأنه ليس للصائم نفسه فيه حظ ، قال الخطابي . قال وقيل : إن الاستغناء عن الطعام من صفات الله تعالى . فتقرب الصائم بما يتعلق بهذه الصفة وإن كانت صفات الله تعالى لا يشبهها شيء . وقيل : معناه أنا المنفرد بعلم مقدار ثوابه أو تضعيف حسناته وغير ذلك من العبادات . أظهر سبحانه بعض مخلوقاته على مقدار ثوابها . وقيل : هي إضافة تشريف . كقوله تعالى : (ناقة الله ^(١)) مع أن العالم كله لله تعالى ^(٢) .

ما يؤخذ من هذه الأحاديث

- ١ - أن الصيام من أعظم العبادات وأجل أركان الإسلام .
- ٢ - أن ثواب الأعمال الصالحة معلوم - الحسنة بعشر أمثالها - إلا الصيام فإن ثوابه غير معلوم فكل يجازى على حسب نيته .
- ٣ - الحث على التخلق بالأخلاق الكريمة ومقابلة الإساءة بالإحسان .
- ٤ - أن خلوف أفواه الصائمين حين يمسون أطيب عند الله من ريح المسك رضا منه سبحانه وتعالى على حسن أعمالهم .

(١) من الآية رقم ١٣ من سورة الشمس .

(٢) صحيح مسلم بشرح النووي (٣/٣٠٦) .

باب

ما جاء في فضل الإنفاق

١ - أخرج البخارى في صحيحه :

حدثنا اسماعيل . قال : حدثني مالك . عن أبي الزناد ، عن الأعرج . عن أبي هريرة - رضى الله عنه - أن رسول الله - ﷺ - قال : « قال الله : أنفق يا ابن آدم ، أنفق عليك » . أخرجه البخارى في كتاب النفقات ، وفضل النفقة (٧٢/٧) .

٢ - وفي رواية للبخارى :

عن أبي هريرة - رضى الله عنه - أن رسول الله - ﷺ - قال : قال الله - عز وجل - : أنفق أنفق عليك ، وقال : يد الله مالمئى ، لا يغيضها نفقة ، سحاء الليل والنهار ، وقال : أرأيتم ما أنفق منذ خلق السماء والأرض ، فإنه لم يغيض ما فى يده ، وكان عرشه على الماء ، ويبدد الميزان » .

أخرجه البخارى في كتاب التفسير (١٦٩/٧) .

٣ - وفي صحيح مسلم :

عن أبي هريرة - رضى الله عنه - يبلغ به النبى - ﷺ - قال : قال الله - تبارك وتعالى - : « يا ابن آدم ، أنفق أنفق عليك »

وقال : « يمين الله مملأى سحاء ، لا يغيضها شيء الليل والنهار » .
أخرجه مسلم في صحيحه (٣٥٩/٤) .

٤ - عن ابن عباس - رضى الله عنهما - عن رسول الله - ﷺ عن
الله عز وجل أنه قال :

« إنما أتقبل الصلاة ممن تواضع بها لعظمتي ، ولم يستطل على
خلقي . ولم يبت مصراً على معصيتي . وقطع نهاره في ذكرى . ورحم
المسكين وابن السبيل والأرملة ورحم المصاب . ذلك نوره كنور الشمس
أكلوه بعزتي وأستحفظه بملائكتي . أجعل له في الظلمة نوراً . وفي
الجهالة حلماً ، ومثله في خلقي كمثله الفردوس في الجنة » .
رواه البزار عن ابن عباس .

فقه الباب

ان نظام الكون يقتضى التعاون على البر والتقوى ، فلا بد لضمان
السعادة بين أبنائه من أن يعطف القوى على الضعيف ، وأن يرفق المكثّر
بالمقل ، ما دامت طبيعة المجتمع البشرى أن تتجاوز فيه القوة والضعف .
والإكثار . والإقلال ، ولو كان المال في وفرته وندرته يتبع ما أوتى
الناس من مواهب معنوية لا كتنتز البعض الكثير ، وعاش البعض على
الكفاف ، فذلك سنن الخليفة التي لا افتعال فيها ، وإنما يتسرب الشقاء
إلى الناس عندما ينجحون متقاطعين ، لا يعرفون إلا أنفسهم ومطالبهم
فحسب ، مع أن الله عز وجل خلط الناس بعضهم ببعض وجعل

اختلاطهم على اختلاف أحوالهم اختباراً عريضاً . يمحّص الإيمان ويوزع به الفضل

﴿وجعلنا بعضكم لبعض فتنة أتصبرون وكان ربك بصيراً^(١)﴾ .
ولن تنجح أمة في هذا المضمار إلا إذا وثقت الصلات بين أبنائها ، فلم تبق محروماً يقاسى ويلات الفقر . ولم تبق غنياً يحتكر مباح الغنى .
وفي الإسلام شرائع محكمة لتحقيق هذه الأهداف النبيلة . ومن بينها تنشئة النفوس على فعل الخير ، وإساءة العون وصنائع المعروف . ونتائج هذه التنشئة السمحة لا يسعد بها الضعفاء وحدهم . بل يرتد أمانها واطمئنانها إلى الباذلين أنفسهم ! فيقيم زلازل الأحقاد . وعواقب الأثرة العمياء .

قال تعالى : ﴿ها أنتم هؤلاء تدعون لتنفقوا في سبيل الله فنكم من يبخل ومن يبخل فإنما يبخل عن نفسه . والله الغنى وأنتم الفقراء^(٢)﴾ .
إن الفقر مرة إذا ألصقت بالإنسان أخرجته . وهبطت به دون المكانة التي كتب الله للبشر ، وإنها لتوشك أن تحرمه الكرامة التي فضل الله بها الإنسان على سائر الخلق ، وإنه لعزيز على النفس أن ترى شخصاً مشقوق الثياب . تكاد فتوقه تكشف سوءته . أو حافى الأقدام أبلى أديم الأرض كعوبه وأصابه ، أو جوعان يمد عينيه إلى شتى الأطلعمة ثم يرده الحرمان وهو حسير ، والذين يرون هذه الصور الفاحشة ثم لا يكتثون بها

(١) سورة الفرقان (٢٠) .

(٢) سورة محمد (٣٨) .

ليسوا بشرا ، وليسوا مؤمنين ، فبين البشر عامة رحم يجب أن توصل ،
وألا تمرقها الفاقة .

والإنسان بطبعه مجبول على حب المال ، وللحرص على اقتنائه
يضرب في مناكب الأرض ، وللأثرة في نفسه إحناء شديد أكثر تفكيره
في نفسه وأقله في الآخرين . ولو أنه أوقى ما في الأرض جميعا بل لو أنه
امتلك خزائن الرحمة العليا ، لما طوعت له نفسه أن تنفق منها بسعة ،
ولقامت له من طبيعته الضيقة على علل شتى تضع في يديه الأغلال .
﴿ قل لو أنتم تملكون خزائن رحمة ربى إذاً لأمسكنم خشية
الإنفاق ، وكان الإنسان قتورا ﴾^(١) .

وقد عد الإسلام هذا الشعور من التزعات الخسيسة التي يجب أن
تخاصم بعنف ، وأن تقاوم وسائلها بيقظة ونشاط ، وبين أن الفوز بخيرى
الدنيا والآخرة لا يحرزه إلا من نجح في قمع دوافع البخل في نفسه ، حتى
عودها الكرم والسخاء .

﴿ فاتقوا الله ما استطعتم واسمعوا وأطيعوا . وأنفقوا خيرا لأنفسكم ،
ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون ﴾^(٢) .

ولما كان شأن الإنسان ما تقدم تكفل الله عز وجل بالإخلاف عليه
أكثر مما أنفق ، حتى لا يرضن ولا يبخل . قال رسول الله ﷺ : « ما
من يوم يصبح العباد فيه إلا ملكان ينزلان ، فيقول أحدهما : اللهم اعط
منفقاً خلفا ، ويقول الآخر : اللهم اعط ممسكا تلفا »^(٣) .

(١) الإسراء (١٠٠) .

(٢) التكاثر (١٦) .

(٣) أخرجه البخارى ومسلم عن أبى هريرة رضى الله عنه .

ما يؤخذ من هذه الأحاديث

- ١ - فضل الإنفاق في سبيل الله تعالى .
- ٢ - أن الله تعالى يجازي كل إنسان على قدر عمله ، إن خيرا فخير وإن شرا فشر .
- ٣ - الحث على التواضع والأخذ بيد الفقير والمحتاج .

بَاب

ما جاء في فضل الحج

روى ابن عمر رضى الله عنهما قال : كنت جالسا مع النبي ﷺ في مسجد منى فأتاه رجل من الأنصار ، ورجل من ثقيف ، فسما ثم قالا : يا رسول الله جئنا نسألك ، فقال : إن شئكما أخبرتكما بما جئنا تسألاني عنه ، فعلت ، وإن شئكما أن أمسك وتسألاني فعلت ؟ فقالا : أخبرنا يا رسول الله ، فقال الثقيفى للأنصارى : سل ، فقال : أخبرنى يا رسول الله ، فقال : جئتني تسألني عن مخرجك من بيتك تؤم البيت الحرام . ومالك فيه ، وعن ركعتيك بعد الطواف ومالك فيها وعن طوافك بين الصفا والمروة ومالك فيه . وعن وقوفك عشية عرفة ومالك فيه ، وعن رميك الجمار ومالك فيه . وعن نحرك ومالك فيه مع الإفاضة ، فقال : والذي بعثك بالحق لعن هذا جئت أسألك . قال : فإنك إذا خرجت من بيتك تؤم^(١) البيت الحرام لا تضع ناقتك خفا^(٢) ، ولا ترفعه إلا كتب الله لك به حسنة ، ومحا عنك خطيئة ، وأما ركعتاك بعد الطواف كعتق رقبة من بنى إسماعيل عليه السلام ، وأما طوافك بالصفا والمروة كعتق سبعين رقبة ، وأما وقوفك عشية عرفة ، فإن الله يهبط^(٣) إلى سماء الدنيا فيباهي بكم الملائكة يقول : عبادى جاءونى شعنا^(٤) من كل

(١) تقصد .

(٢) خطواتها لك حسنات ، وذهاب سيئات .

(٣) تنزل رحمته .

(٤) شعورهم متفرقة متبلدة عليهم علامة الزهد والورع ، ولم يخلقوا شعورهم .

فج (١) عميق يرجون جنتي ، فلو كانت ذنوبكم كعدد الرمل . أو كقطر المطر أو كزبد البحر لغفرتها ، أفيضوا عبادي مغفوراً لكم ، ولئن شفعت له : وأما رميك الجمار فلك بكل حصاة رميتها تكفير كبيرة من الموبقات ، وأما تحرك قدخور لك عند ربك . وأما حلاقك رأسك فلك بكل شعرة حلقها حسنة ، ويمحي عنك بها خطيئة ، وأما طوافك بالبيت بعد ذلك ، فانك تطوف ولا ذنب لك . يأتي ملك حتى يضع يديه بين كتفيك فيقول : اعمل فيم تستقبل فقد غفر لك ما مضى (٢) .

فقه الباب

إن الله جلت عظمته يخاطب ملائكته في يوم الحج الأكبر ويقول لهم : انظروا زوار وحجاج بيتي - مكة - كيف جاءوني من بلاد بعيدة وأقطار مختلفة وسفر شاق حال كون السفر جعل رأس كل واحد منهم مغبراً أشعث من كثرة التراب والرمال وتغير لونهم بسبب ذلك ، ولا شك أن هذا المدح لمن كان في حجه مخلصاً فإن الله جل ذكره سيغمرهم بالعطايا ويكرمهم ويبدل عنهم راحة ، والحديث عام يشمل من قصد بيت الله جل ذكره لأداء فريضة الحج أو للطواف والسعي في غير أيام الحج ، والحج فرض واجب من أركان الإسلام يتحتم على البالغ المستطيع .

قال الله تعالى في كتابه الحكيم : ﴿ ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً ومن كفر فإن الله غني عن العالمين ﴾ (٣) .

(١) طريق واسع .

(٢) رواه الطبراني في الكبير والبراز واللفظ له .

(٣) آل عمران (٩٧) .

وقال تعالى : ﴿ الْحَجُّ أَشْهَرُ مَعْلُومَاتٍ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ ﴾ (١) .

وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال : « سمعت رسول الله ﷺ يقول : من حج فلم يرفث ولم يفسق رجع من ذنوبه كيوم ولدته أمه (٢) » .

وعن جابر رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « الحجاج والعمار وفد الله دعاهم فأجابوه وسألوه فأعطاهم (٣) » .

وعن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ قال : « إن الله يباهى بأهل العرفات ملائكة السماء فيقول : انظروا إلى عبادى هؤلاء جاءونى شعثا غبرا (٤) » .

فالْحَجُّ فريضة من أعظم فرائض الإسلام . يتحقق بها للمسلم وللجماعة منافع كثيرة . من المعاينة المثيرة لوجدان المؤمنين حين يواجهون بيت الله الحرام ، أو حين يزورون قبر الرسول ﷺ ، والوقوف فى الأماكن التى أقام فيها الرسول ﷺ يجاهد فى سبيل الله وإعلاء كلمته . ومنها أن المؤمن يقضى فترة طويقة لا هم له إلا الذكر والتلبية ، والتجرد من شواغل الحياة الدنيا .

ومن أهم هذه المنافع التى يحرص عليها المسلم فى هذه الرحلة المباركة

(١) البقرة (١٩٧) .

(٢) رواه البخارى ومسلم والنسائى وابن ماجه والترمذى إلا أنه قال : « غفر له ما تقدم من ذنبه » .

(٣) رواه البزار ورواته ثقات .

(٤) رواه أحمد وابن حبان فى صحيحه والحاكم وقال : صحيح على شرطهما .

هى خروجه من ذنوبه وآثامه التى ارتكبها طيلة حياته ، فإنه يرجع وقد غفر الله له كل ما تقدم من ذنوبه كما قال ﷺ : « من حج فلم يرفث ولم يفسق رجع من ذنوبه كيوم ولدته أمه ^(١) » .

ما يؤخذ من هذه الأحاديث

- ١ - فضيلة فريضة الحج وأنها ركن من أركان الإسلام .
- ٢ - الحج المبرور جزاؤه الجنة .
- ٣ - أن الحج يكفر الذنوب ويغفر الخطايا .

(١) رواه البخارى ومسلم .

باب

ما جاء فى فضل الرحمة بالضعفاء

١ - عن أبى هريرة - رضى الله عنه - قال : قال رسول الله - ﷺ - : « إن الله - عز وجل - يقول يوم القيامة : يا ابن آدم ، مرضت فلم تعدنى ، قال : يا رب وكيف أعودك وأنت رب العالمين ؟ قال : أما علمت أن عبدى فلانا مرض فلم تعده ؟ أما علمت أنك لو عدته لوجدتني عنده ؟

يا ابن آدم ، استطعتك فلم تطعني ، قال : يا رب ، وكيف أطعمك وأنت رب العالمين ؟ قال : أما علمت أنه استطعمك عبدى فلان فلم تطعمه ؟ أما علمت أنك لو أطعمته لوجدت ذلك عندي ؟ يا ابن آدم استسقيتك ، فلم تسقني ، قال : يا رب كيف أسقيك وأنت رب العالمين ؟ قال : استسقاك عبدى فلان فلم تسقه ، أما علمت أنك لو سقيته لوجدت ذلك عندي ؟ » .

أخرجه الإمام مسلم فى صحيحه - باب - (فضل عيادة المريض) من كتاب البر والصلة والأدب - ج ٩ ص ٤٦٣ هامش القسطلانى .

فقه الباب

فى هذا الحديث الشريف حث على الرحمة بالضعفاء ، كالمرضى والفقراء ، وذوى الحاجة بوجه عام ، فإن الحديث إنما يذكر ذلك على سبيل التمثيل لا على سبيل الحصر ، فالمبدأ العام للشريعة الإسلامية هو

مبدأ الرحمة ، والتعاون على البر والتقوى ، والأخذ بيد الضعيف وإغاثة
الملهوف ، وفي ذلك يقول ﷺ : « ترى المؤمنين في تراحمهم وتراحمهم
وتعاطفهم كمثل الجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر
الأعضاء بالحمى والسهر » .

ويقول صلى الله عليه وسلم « ارحموا من في الأرض يرحمكم من في
السماء » .

فالرحمة تحمل صاحبها على أن يتألم لآلام الناس ، ويبكى
لبكائهم ، فإذا رأى فقيرا أحس بآلام فقره ، وأثقال بؤسه ، وإذا رأى
مكربا تأثر بوطأة نكبته وإذا بكى أمامه باك حزين تجاوزت بالبكاء
والحزن أرجاء نفسه .

والمرءة تحمل صاحبها على أن يخفف الويلات ، ويمسح العبرات ،
ويدفع الأحزان ، ويحنو على الضعفاء والمنكوبين ، كما تحنو الأم الرءوم
على أبنائها المستضعفين .

والشهادة تأتي على صاحبها أن يعكف على لذاته ومسراته ، وأن
يتمتع بثروته وهنائه .

وقد علم أن يجانبه منكوبا أصابته الأيام ، أو جائعا حرمه الجوع لذيد
المنام ، أو مريضا يتقلب على فراش الآلام ، أو يتيم ييكي أباه ، أو ثكلى
فرق بينها وبين وحيدها الزمان !

وبهذه الصفات ينبغي أن يكون الفرق بين الإنسان والحيوان ، فإذا
كان المرء رحيم القلب ، شهم الفؤاد ذا مروءة ونجدة ، ينبعث إلى إغاثة

الملهوف . وتفريج كربة المكروب . وقضاء حاجة المحتاج ، فذلك هو الإنسان .

أما إذا قسا قلبه ، وخلت من المروءة والشهامة نفسه . وعاش لنفسه فقط لا يعبأ بآلام الناس ، ولا يكثرث لمصائب الناس ، ولا يشارك في تخفيف الويلات . فذلك وحش ضار في صورة إنسان !

إن الرجل الذى لا تؤثر في نفسه مناظر البؤس . ولا ضحية من ضحايا الفقر . لهُ رجل فظ غليظ . قد ملئ بالحجر الصلد قلبه . وصيغت من الصلب الجامد أعصابه .

إن الرجل الذى يكون همه في ليله ونهاره أن يحسب حساب دخله وخرجه ، ولا يتحدث نفسه في ساعة من ساعاته عما أحسن ، أو بر أو تصدق . لهُ رجل غير جدير بإنسانيته غير جدير بأن يعيش بين الناس وكأنه واحد منهم ، وإنما مكانه بين الوحوش الضاريات في جبل أو فلاة .

إن الإنسان هو الذى يرحم ، هو الذى يحس ويتألم ، هو الذى يغيث الملهوف ، هو الذى يهدى الحيران ، هو الذى ينقذ الموروط ، هو الذى ينهض العاثر ، هو الذى يحمل الكل ويحنو على الضعيف .

ولقد حث القرآن الكريم على إغاثة الملهوف ، وسد حاجة المسكين . وتفريج كربة المكروب ، وجعل ذلك في كثير من الآيات قرين الإيمان ، ونظير الصلاة ، وسبب الغنى واليسار ، وطريق النجاح والصلاح .

قال تعالى : ﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يَكْذِبُ بِالْدينِ ؟ فَذلكَ الَّذِي يَدْعُ اليَتيمَ ، ولا يَحْضُ على طعامِ المسكينِ ، فويلٌ للمصلينَ ، الَّذي هم عن صلاتِهِم ساهونَ ، الَّذينَ هم يراءونَ ويمنعونَ الماعونَ^(١)﴾ .

وقال : ﴿فلا اقْتَحِمِ الْعَقْبَةَ ، وما أدراكُ ما الْعَقْبَةُ ؟ فَك رَقَبَةٌ ، أو إطعامُ في يومِ ذى مُسْغَبَةٍ ، يَتِيماً ذا مَقْرَبَةٍ ، أو مُسْكِيناً ذا مَتْرَبَةٍ ، ثُمَّ كانَ مِنَ الَّذينَ آمَنُوا وتَواصَوْا بالصَّبْرِ وتَواصَوْا بِالْمَرْحَمَةِ^(٢)﴾ .

وقال : ﴿فأما الإنسانُ إذا ما ابتلاهَ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ ونَعِمَهُ فيقولُ ربِّى أَكْرَمَنِ وأما إذا ما ابتلاهَ فَقَدَرَ عليه رِزْقَهُ فيقولُ ربِّى أَهَانَنِ ، كَلَّا بَلْ لا تَكْرُمُونَ الْيَتيمَ ولا تَحْاضُونَ على طعامِ المسكينِ^(٣)﴾ .

وقال تعالى ﴿كُلُّ نَفْسٍ بِما كَسَبَتْ رَهِينَةٌ إلا أَصْحابُ الْيَمينِ ، فى جَناتٍ يَتَسَاءَلُونَ عَنِ الْمُجْرِمينَ : ما سَلَكُم فى سَقَرٍ؟ قالوا : لم نَكْ مِنَ الْمَصْلينَ ، ولم نَكْ نَطْعَمْ الْمَسْكِينِ^(٤)﴾ .

وقال : ﴿فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى ، فسنيسره لليسرى ، وأما من بخل واستغنى وكذب بالحسنى ، فسنيسره للعسرى^(٥)﴾ .

وقال : ﴿والَّذينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإيمانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يَجْزِيهِمْ مِنْ هَاجِرٍ

(١) سورة الماعون .

(٢) البلد (١١ - ١٧) .

(٣) الفجر (١٥ - ١٨) .

(٤) المدثر (٣٨ - ٤٤) .

(٥) الليل (٥ - ١٠) .

إليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ، ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون^(١) .

ولقد كان الرسول ﷺ بالمؤمنين رءوفا رحيمًا ، يصل الرحم ، ويحمل الكل ويقرى الضيف ، ويعين على نوائب الحق ، ولم تكن رحمته ﷺ خاصة ببني الإنسان ، وإنما كان يرحم الحيوان الأعجم ، ويوصي أصحابه برحمته وبلغ من أمره في ذلك أنه كان يميل الإناء للهرة بيده الشريفة حتى ترتوى ثم يرفعه .

وروى عنه أنه قال ما معناه : أن امرأة دخلت النار بسبب هرة حبستها حتى ماتت فلا هي أطعمتها ولا هي تركتها تأكل من خشاش الأرض .

وحدث أصحابه يوما فقال : « بينا رجل يمشى بطريق ، فاشتد عليه الحر فوجد بئرا فتزل فيها فشرب ، ثم خرج فإذا كلب يلهث « يأكل » الثرى من العطش فقال الرجل : لقد بلغ هذا الكلب من العطش مثل الذى كان بلغ منى ، فتزل البئر فلأخفه ثم أمسكه بفيه حتى رقى فسقى الكلب ، فشكر الله له فغفر له » .

فقالوا : يا رسول الله ، وإن لنا في البهائم لأجرا ؟ فقال : « فى كل كبد رطبة أجر » .

ولقد صور لنا رسول الله ﷺ ، موقف البخلاء والمنقطععين عن مواساة الناس حين يعرضون على رب العالمين بهذه الصورة الرهيبة إذ

(١) الحشر (٩) .

يقول : « إن الله عز وجل يقول يوم القيامة : يا ابن آدم ، مرضت فلم تعدنى » الحديث .

بمثل هذا يحث رسول الله ﷺ أمته على الشفقة والرحمة والتعاون والإيثار وإغاثة الملهوف ، وتفريج كربة المكروب ، ولذلك كان أصحابه رضوان الله عليهم مثلاً علياً في البر والرحمة والإيثار ، ومما يروى فى ذلك أن رجلاً جاء إلى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله إني مجهود فأرسل النبي إلى بعض نسائه يسألها : هل عندها طعام ؟ فقالت : لا والذي بعثك بالحق ما عندى إلا ماء ، ثم أرسل إلى أخرى من زوجاته فقالت مثل ذلك . . حتى قلن كلهن مثل ذلك : لا والذي بعثك بالحق ما عندى إلا ماء ، فقال النبي ﷺ : من يضيفه هذه الليلة ؟ فقال رجل من الأنصار : أنا يا رسول الله ! فانطلق به إلى رحله ، فقال لامرأته : أكرمي ضيف رسول الله ، ثم سألتها : هل عندها شيء ، فقالت : لا إلا قوت صبياني قال : فعليهم بشيء ، وإذا أرادوا العشاء فنومهم ، وإذا دخل ضيفنا فأطفئى السراج وأريه أنا نأكل معه ، ثم قعدوا فأكل الضيف وباتا طاويين^(١) .

ما يؤخذ من هذه الأحاديث

- ١ - الحث على رحمة الضعفاء والأخذ بأيدي المحتاجين .
- ٢ - أن عيادة المريض من أفضل الطاعات .
- ٣ - فضل الإنفاق في سبيل الله وأن الله يخلف على من أنفق أكثر مما أنفق .

(١) من توجيهات الإسلام للشيخ محمود شلتوت (٣٠٦ - ٣١٠) .

- ٤ - الدعوة إلى البر والتحذير من البخل .
- ٥ - التحلى بالأخلاق الكريمة والآداب الفاضلة .
- ٦ - أن الله عز وجل فى عون العبد ما كان العبد فى عون أخيه .
- ٧ - أن قسوة القلوب تتنافى مع الإنسانية والإسلام .
- ٨ - أن تفريج كربة المكروب قرينة الإيمان .

باب

ما جاء فى فضل الجهاد فى سبيل الله والإخلاص فيه وفضل الشهداء

١ - عن أبى هريرة رضى الله عنه - عن النبى - ﷺ - قال :
« انتدب الله لمن خرج فى سبيله ، لا يخرج به إلا إيمان بى ^(١) وتصديق
برسلى ، أن أرجعه بما نال من أجر ، أو غنيمة ، أو أدخله الجنة ، ولولا
أن أشق على أمتى ما قعدت خلف سرية ، ولوددت أنى أقتل فى سبيل
الله ثم أحيا ثم أقتل ثم أحيا ثم أقتل » .

أخرجه البخارى فى : باب الجهاد من الإيمان ج ١ ص ١٦ .

٢ - عن أبى هريرة - رضى الله عنه - قال : قال رسول الله
ﷺ : « تضمن الله لمن خرج فى سبيله ، لا يخرج به إلا جهادا فى
سبيلى ، وإيمانا بى ، وتصديقا برسلى ، فهو على ضامن أن أدخله الجنة ،
أو أرجعه إلى مسكنه الذى خرج منه ، نائلا ما نال من أجر أو غنيمة ،
والذى نفس محمد بيده ، ما من كلم ^(٢) يكلم فى سبيل الله تعالى ، إلا
جاء يوم القيامة كهيئته يوم كلم . لونه لون دم . وريحه مسك . والذى
نفس محمد بيده ، لولا أن يشق على المسلمين ، ما قعدت خلاف سرية
تغزو أبداً . ولكن لا أجدر سعة فأحملهم ولا يجدون سعة فيشق عليهم أن

(١) أى إيمان بالله عز وجل .

(٢) الكلم : الجرح .

يتخلفوا عني . والذي نفس محمد بيده لوددت أن أغزو في سبيل الله فأقتل ثم أغزو فأقتل » .

أخرجه الإمام مسلم في الجهاد .

٣٠ - عن جابر بن عبد الله - رضي الله عنهما - قال : لقيني رسول الله - ﷺ - فقال : يا جابر ، مالى أراك منكسرا ؟ قلت : يا رسول الله ، استشهد أبى ، قتل يوم أحد ، وترك عيالا ودينا ، قال : أفلا أبشرك بما لقي الله به أباك ؟ قلت : بلى يا رسول الله . قال : ما كلم الله أحدا قط ، إلا من وراء حجاب ، وأحيا أباك ، فكلمه كفاحا^(١) ، فقال : يا عبدى ، تمن على أعطك ، قال : يارب ، تحيىنى ، فأقتل فيك ثانية ، قال الرب - عز وجل - إنه قد سبق منى أنهم لا يرجعون ، قال : وأنزلت هذه الآية : ﴿ ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا ﴾^(٢) . . . الآية .

أخرجه الترمذى - باب - سورة آل عمران .

٤ - عن عبد الله بن مرة ، عن مسروق ، قال : سألتنا - أو سألت عبد الله (أى ابن مسعود) عن هذه الآية : (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون) - قال : (أما إنا قد سألتنا عن ذلك فقال : أرواحهم فى جوف طير خضر ، لها قناديل معلقة بالعرش ، تسرح من الجنة حيث شاءت ، ثم تأوى إلى تلك القناديل ، فاطلع إليهم ربهم إطلاعة ، فقال : هل تشتهون شيئا ؟ قالوا : أى شىء

(١) « كفاحا » أى كلمه مشافهة بدون حجاب .

(٢) آل عمران (١٦٩) .

نشتهي ونحن نسرح من الجنة حيث شئنا ؟ ففعل ذلك بهم ثلاث مرات ، فلما رأوا أنهم لن يتركوا من أن يسألوا ، قالوا : يارب نريد أن ترد أرواحنا في أجسادنا ، حتى نقتل في سبيلك مرة أخرى ، فلما رأى أن ليس لهم حاجة تركوا) .

أخرجه الإمام مسلم في صحيحه ، من فضل الجهاد - والسير - باب - في بيان أن أرواح الشهداء في الجنة . . . الخ .

فقه الباب

الإسلام دين المحبة والسلام ، فلقد ظل الرسول ﷺ في مكة ما يقرب من ثلاث عشرة سنة يدعو إلى الإسلام بالحكمة والموعظة الحسنة ، وظل المسلمون في هذه الفترة يسامون سوء العذاب ويصادرون في حريتهم الدينية ، ويضطهدون في عقيدتهم ويفتنون في أموالهم وأنفسهم ، وكلما همت نفوسهم بالرد على الظلم ، والانتقام من الظالمين ردهم رسول الله ﷺ إلى الصبر وانتظار أمر الله تعالى ويقول لهم « لم أؤمر بقتال ! لم أؤمر بقتال » ويقول لأصحابه الضعفاء : « صبرا آل ياسر فإن موعدكم الجنة » .

وتسلح الرسول وصحبه بالصبر على كيد المشركين وظلوا صامدين حتى جاء الأمر إلى رسول الله عليه الصلاة والسلام بالهجرة من مكة إلى يثرب . لأنه قد ثبت أن مكة ليست تربة خصبة صالحة لأن تؤتي فيها الدعوة ثمارها .

وهاجر الرسول وصحبه وتركوا أموالهم وديارهم وأرضهم وضحوا
بهذا كله في سبيل العقيدة ومن أجل نشر الدعوة الإسلامية .
وانتشر الإسلام في المدينة ، وقامت أول دولة للإسلام على أرض
يثرب المباركة .

وامتلات قلوب المشركين بمكة بالحقد والحسد فظفوا يتحرشون
بهذه الدولة الجديدة متمنين زوالها .

فكان لابد أن يستعد المسلمون لرد أى عدوان تحاوله قريش ومن
يتابعها من مشركى مكة ، لأن الحق لابد لبقائه وتمتع الناس به من
قوة تحميه .

وجاء الوحي من السماء مبيحا للمسلمين القتال لرد العدوان ونزلت
أول آيات في شأن القتال وتحديد أهدافه في السنة الثانية من الهجرة وهي
قوله تعالى : ﴿ أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم
لقدير . الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق إلا أن يقولوا ربنا
الله . . . ﴾ (١) .

ولما كان في الجهاد مشقة وتعب على النفس البشرية كان لابد أن
يكون هناك حافز يدفع المسلم إلى بذل نفسه وماله في سبيل ذلك ، ومن
هنا بين الله عز وجل أن الجهاد في سبيل الله إنما هو تجارة مع الله عز
وجل ، وهي تجارة رابحة قال تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم
على تجارة تنجيكم من عذاب أليم . تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في

(١) الحج (٣٩ - ٤٠) .

سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون^(١) .

وقال تعالى : ﴿ إِنْ اللَّهَ اشْتَرَى الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ . يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعِداً عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ . وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ . فَاسْتَبْشِرُوا ببيعكم الذى بايعتم به . وذلك هو الفوز العظيم^(٢) .

وإذا كان ذلك فى القرآن الكريم فلقد بينت السنة النبوية مكانة المجاهد فى سبيل الله ، والذى يذود عن حرمان المسلمين . فلقد روى أن رجلاً جاء إلى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله دلنى على عمل يعدل الجهاد فقال ﷺ : لا أجده^(٣) .

وقال ﷺ : « مثل المجاهد فى سبيل الله كمثل الصائم الذى لا يفتر من صلاة ولا صيام حتى يرجع^(٤) » .

وعنه ﷺ أنه قال : « رباط يوم فى سبيل الله خير من الدنيا وما عليها ، وموضع سوط أحدكم من الجنة خير من الدنيا وما عليها . والروحة يروحها العبد فى سبيل الله ، أو الغدوة خير من الدنيا وما عليها^(٥) » .

ولقد بلغ مكانة الجهاد فى سبيل الله أن يتمنى الرسول ﷺ أن

(١) الصف (١٠ - ١١) .

(٢) التوبة (١١١) .

(٣) رواه البخارى فى كتاب الجهاد والسير .

(٤) رواه البخارى .

(٥) أخرجه البخارى ومسلم والترمذى .

لوقتل في سبيل الله مرة بعد مرة فيقول ﷺ : « والذي نفس محمد بيده لوددت أن أغزو في سبيل الله فأقتل ، ثم أغزو فأقتل ، ثم أغزو فأقتل ^(١) » .

ومن هنا كانت منزلة الشهيد منزلة كريمة يجب أن يحرص عليها كل مسلم ، لأنها انتقال من حياة فانية إلى حياة باقية ، قال تعالى : ﴿ ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون . يستبشرون بنعمة من الله وفضل وأن الله لا يضيع أجر المؤمنين ^(٢) ﴾ .

وكان سبب نزول هذه الآيات ما رواه الإمام أحمد عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : لما أصيب إخوانكم بأحد ، جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر ترد أنهار الجنة ، تأكل من ثمارها وتأوى إلى قناديل من ذهب معلقة في ظل العرش ، فلما وجدوا طيب مأكلهم ومشربهم وحسن مقبلهم قالوا : يا ليت إخواننا يعلمون ما صنع الله لنا ! وفي رواية قالوا : من يبلغ إخواننا أننا أحياء في الجنة نرزق لثلا يزهدوا في الجهاد ولا ينكلوا ^(٣) عن الحرب فقال الله تعالى : « أنا أبلغهم عنكم » فأنزل الله هذه الآيات ^(٤) .

ولقد أرشد النبي ﷺ أمته إلى الإخلاص في الجهاد في سبيل الله ،

(١) رواه البخارى ومسلم .

(٢) آل عمران (١٦٩ - ١٧١) .

(٣) لا ينكلوا : أى لا يجبنوا .

(٤) رواه أحمد في المسند (١٢٣/٤ - ١٢٤) باسناد صحيح كما ذكر محققه الشيخ أحمد شاكر .

وأن يكون هدفهم من الجهاد إنما هو إعلاء كلمة الله تعالى والدفاع عن
حرمات المسلمين والقيم الأخلاقية والذود عن مقدسات المسلمين .

عن أبي موسى رضى الله عنه قال : جاء رجل إلى النبي ﷺ
فقال : الرجل يقاتل للمغنم ، والرجل يقاتل للذكر ، والرجل يقاتل
ليرى مكانته ، فمن فى سبيل الله ؟ قال : من قاتل لتكون كلمة الله هى
العليا فهو سبيل الله ^(١) .

ما يؤخذ من هذه الأحاديث

١ - أن الجهاد فى الإسلام إنما هو من أجل إعلاء كلمة الله والدفاع
عن النفس لا من أجل العدوان .

٢ - فضيلة الجهاد فى سبيل الله وأنه من أفضل الأعمال التى تقرب
العبد من ربه عز وجل .

٣ - أن المقاتل فى سبيل الله تحت رعاية الله عز وجل إما أن يدخله
الجنة وإما أن يرجعه إلى أهله بالأجر والغنمة .

٤ - فيها حث المسلمين على بذل النفس والمال فى سبيل إعلاء كلمة
الله .

٥ - ينبغى للمسلم أن يبحث عن أفضل الأعمال التى يتقرب بها إلى
الله سبحانه وتعالى .

(١) أخرجه البخارى .

٦ - فضل الشهادة في سبيل الله ، وأن الشهيد يبعث على حالته وهيئته التي قبض عليها .

٧ - أن الشهيد يدفن بدمائه وثيابه التي قتل فيها ولا يغسل ولا يصلى عليه ، لأنه يبعث يوم القيامة بدمه لونه لون الدم وريحه ريح المسك .

٨ - كما يؤخذ من هذه الأحاديث أن الشهداء أحياء عند ربهم حياة حقيقية . لكن كيفية هذه الحياة لا يمكن للعقل تصورها .

باب

ما جاء في جزاء معاداة أولياء الله تعالى

١ - عن أبي هريرة - رضى الله عنه - قال رسول الله - ﷺ - إن الله - عز وجل - قال : « من عادى لى وليا فقد آذنته بالحرب ، وما تقرب إلى عبدى بشيء أحب إلى مما افترضته عليه ، وما يزال عبدى يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه فإذا أحببته ، كنت سمعه الذى يسمع به ، وبصره الذى يبصر به ، ويده التى يبطش بها ، ورجله التى يمشى بها ، وإن سألنى لأعطينه ، ولئن استعاذنى لأعيزنه ، وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددى عن نفس عبدى المؤمن ، يكره الموت ، وأنا أكره مساءته » .

أخرجه البخارى - ج ٨ ص ١٠٥ - (باب التواضع) .

فقه الباب

يخذرننا المولى سبحانه وتعالى من معاداة أوليائه ، ويعلن الحرب على من فعل ذلك ، وما ذلك إلا لمكانتهم عند الله سبحانه وتعالى .

من هو المولى :

لقد بين الله سبحانه وتعالى الأولياء فى قوله تعالى ﴿ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون - الذين آمنوا وكانوا يتقون - لهم البشري فى الحياة الدنيا وفى الآخرة^(١)﴾ .

(١) يونس (٦٢ - ٦٤) .

فأولياء الله الذين يشهد لهم كتابه بالولاية هم المؤمنون الصالحون المتقون والقرآن خير ما يفسر به القرآن ، وقد ورد في الحديث الشريف ما يفيد أن أولياء الله من خاصتهم أن تنبض نفوسهم بحب الله ، فعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إن من عباد الله أناسا ما هم بأنبياء ولا شهداء يغبطهم الأنبياء والشهداء لمكانتهم عند الله تعالى يوم القيامة قيل : تخبرنا يا رسول الله من هم ، وما أعمالهم فلعلنا نحبهم ؟ .

قال : « أولئك قوم تحابو بروح من الله على غير أرحام تربطهم ، ولا أموال يتعاطونها ، فوالله إنهم لعلى نور ، وإنهم نور ، لا يخافون إذا خاف الناس ، ولا يحزنون إذا حزن الناس ، ثم تلا « ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون . الذين آمنوا وكانوا يتقون » فدل هذا على أن أولياء الله هم الذين استنارت نفوسهم حتى إنهم لنور ، وإنهم لعلى نور ، وإن لهم روحانية يرتبطون فيها بالناس بهذه الروح على غير أرحام ، وغير أموال .

وفي الحديث القدسي : « أين المتحابون لجلالى ، اليوم أظلهم تحت ظلى يوم لا ظل إلا ظلى » وقال عليه الصلاة والسلام : « ما تحاب اثنان فى الله إلا كان أحبهما إلى الله أشدهما حبا لصاحبه » وقال عليه السلام : « سبعة يظلهم الله فى ظله يوم لا ظل إلا ظله » وعد منهم : « رجلان تحابا فى الله اجتماعا عليه وتفرقا عليه ^(١) » .

(١) أحكام من القرآن والسنة (٣١٦ - ٣١٧) .

ولما بين سبحانه وتعالى أن معاداة أوليائه محاربة له أخذ بعد ذلك يصف هؤلاء الأولياء الذين يستحقون هذا التكريم وهم قسمان :

أحدهما : من تقرب إليه بأداء الفرائض . وهم الذين أشار إليهم الحديث بقوله : « وما تقرب إلى عبدى بشيء أحب إلى مما افترضته عليه » فأفضل عمل يتقرب به العبد إلى ربه أداء الفرائض ، سواء أكانت فرائض دينية ، أم اجتماعية ، أم خلقية ، كالعبادات المفروضة ، والعدل ، وأداء الحقوق إلى أربابها ، وبر الوالدين ، والجهاد ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، والعمل لخير الأسرة وخير الإنسانية ، وصرف ما أنعم الله به على العبد من صحة ومال وعلم وجهه فيما ينفع الفرد ، وينفع الناس .

ثانيهما : من تقرب إلى الله بالنوافل بعد الفرائض . وإلى هذا يشير بقوله في الحديث : « ولا يزال عبدى يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه » والمراد بالنوافل التطوع من أى نوع ، كالسنن المطلوبة ، والإصلاح بين الناس ، والأخذ بيد الضعيف المحتاج ، والسباحة والإحسان ، ومشاركة الناس في سرورهم وأحزانهم إلى غير ذلك .

ويقول الغزالي ما ملخصه : إن قرب العبد من ربه هو قربه في الصفات ، التي هي صفات الألوهية من العلم ، والحلم ، والإحسان ، واللطف ، وإفاضة الخير ، والرحمة على الخلق ، وإرشادهم إلى الحق ، إلى غير ذلك من مكارم الأخلاق ، فكل ذلك يقرب إلى الله ويوصل إلى محبته ، فظهر بذلك أن من ادعى أن هناك طريقا يوصل إلى محبة الله والتقرب إليه ، ومولاته سوى معرفته وطاعته فهو كاذب في دعواه ،

فالحب بسنة الفطرة يستلزم المعرفة ويقتضى الطاعة ، فإن الحب حريص على معرفة ما يأمر به وينهى عنه ، ليتقرب إليه بمعرفة قدره وامتنال أمره ، مع اجتناب نهيه ، وبذلك يكون أهلاً لمحبه ، وكيف يجتمع الحب مع الجهل بالمحجوب وعدم العناية بأمره ؟ ولقد قيل :

تعطى الإله وأنت تظهر حبه هذا لعمري فى القياس شنيع لو كان حبك صادقاً لأطعته إن الحب لمن يحب مطيع وعلى هذا إذا رأيت شخصاً يقسم على أنه ولى من أولياء الله ، وهو يرتكب المعاصى فاعلم أنه ليس من أولياء الله فى شىء ، بل إنه من أعداء الله ما دام يتحدى الله والمسلمين بهذه المعاصى .

ومن علامات حب الله للعبد : أن يضع له القبول والحب من أهل السماء وأهل الأرض يكرمونه ، وترتفع منزلته عندهم ، كما صنع مع موسى حيث جعل عدوه يحبه ، قال تعالى : « وألقيت عليك محبة منى ^(١) » .

وروى البخارى ، عن أبى هريرة رضى الله عنه ، عن رسول الله ﷺ ، قال : « إن الله تبارك وتعالى إذا أحب عبداً نادى جبريل عليه السلام : إن الله أحب فلاناً فأحبه ، فيحبه جبريل ، ثم ينادى جبريل فى السماء : إن الله أحب فلاناً فأحبه ، فيحبه أهل السماء ، ويوضع له القبول فى أهل الأرض » .

وقد أشار الحديث إلى علامات ثلاث من علامات حب الله للعبد :

الأول ما أشار إليه بقوله : « فإذا أحبيته كنت سمعه الذى يسمع

(١) سورة طه .

به ، وبصره الذى يبصر به ، ويده التى يبطش بها ، ورجله التى يمشى بها ، « ، وفى بعض الروايات زيادة « وفؤاده الذى يعقل به ، ولسانه الذى يتكلم به » .

الثانية : ما أشار إليه الحديث بقوله : « ولئن سألتني لأعطينه » فمن علامات حب الله للعبد أن العبد إذا سأل الله شيئاً من أمور الدنيا والآخرة أعطاه الله ما سأل ، وأجابه إلى ما طلب .

فإن قيل : إنا نرى بعض الأولياء والصالحين دعوا الله وبالغوا فى الدعاء فلم يجابوا ؟

والجواب : أن الإجابة تتنوع ، فتارة يقع المطلوب بعينه على الفور ، وتارة يتأخر لحكمة ، وثالثة تقع الإجابة بغير المطلوب حيث لا يكون فى المطلوب مصلحة ناجزة ، وفى الواقع مصلحة ناجزة أو أصلح منها .

الثالثة : ما أشار إليه الحديث بقوله : « ولئن استعاذنى لأعيذه » فمن أخص علامات حب الله للعبد ، أنه إذا طلب من الله وقايته وحجابه من الشرور والوساوس التى قد تزيفه وتضلله ، ليظل فى نعمة الهداية ، ويأمن سبيل الغواية ، فإن الله يحبه ويعصمه من هذه الشرور ومن كل ما يخافه ، لأن الله وحده هو الحقيق بأن يستعاذ به . ولا يستعاذ بأحد سواه لأنه هو القادر على أن يحمى المستعيز به من كل شر . والمستعاذ منه : النفس والهوى ، والدنيا ، والشيطان وأعوانه . وقد روى عن عائشة رضى الله عنها ، أنها قالت : « يا رسول الله أو معى شيطان ؟ قال : نعم .

قلت : ومع كل إنسان ؟ قال : نعم . قلت : ومعك يا رسول الله ؟
قال : نعم ولكن الله أعانني عليه ، فأسلم .

وكان من دعاء النبي ﷺ : « أعوذ بك من شر نفسى . وشر
الشیطان وشركه » والإنسان يستعید بالله من أمور كثيرة . مثل الجهل .
والفسق والمخالفات . والآفات . والمكروهات ^(١) .

• ما يؤخذ من هذه الأحادیث •

- ١ - بیان منزلة أولیاء الله تعالى .
- ٢ - التحذیر من معاداة أولیاء الله تعالى .
- ٣ - أولیاء الله تعالى هم الذین یمثلون أوامره ویجتنبون نواهیه .
- ٤ - الطاعة هی الأساس لمحبة الله تعالى لعباده .
- ٥ - المحافظة على الفرائض والنوافل من أهم العوامل التى تقرب
العبد من الله عز وجل .
- ٦ - الحث على التحاب والتوادد .

(١) أحكام من القرآن السنة ص (٣٢١ - ٣٢٥) .

باب

ما جاء في جزاء المتحابين في الله تعالى

١ - عن أبي هريرة - رضى الله عنه - قال : قال رسول الله - ﷺ : إن الله يقول يوم القيامة : (أين المتحابون بجلالي ^(١)) ؟ اليوم أظلمهم في ظلي يوم لا ظل إلا ظلي) .

أخرجه مسلم في صحيحه من كتاب الفضائل - (باب فضل الحب في الله تعالى ج ٩ ص ٤٦٠ من هامش القسطلاني) .

٢ - عن أبي إدريس الخولاني ، أنه قال : دخلت مسجد دمشق ، فإذا فتي شاب براق الثنايا ، وإذا الناس معه - (وفي رواية : ومعه من الصحابة عشرون - وفي رواية : ثلاثون) إذا اختلفوا في شيء أسندوه إليه ، وصدروا عن قوله ، فسألت عنه ، فقليل : هذا معاذ بن جبل ، فلما كان هجرت ، فوجدته سبقني بالتهجير ^(٢) ، ووجدته يصلي ، قال : فانتظرت حتى قضى صلاته ، ثم جئته من قبل وجهه ، فسلمت عليه ، ثم قلت : والله إني لأحبك لله ، فقال : آله ؟ فقلت : الله ، فقال : آله ؟ فقلت : الله ، فقال : آله ؟ فقلت : الله « فأخذ يجبو ^(٣) ردائي - (وفي رواية : بجبوتي ردائي) فجبذني إليه ، وقال : أبشر ، فإني سمعت

(١) أى بعظمى وطاعنى لا للدنيا .

(٢) المهجير نصف النهار وقت الحر .

(٣) فى القاموس احتبى بالثوب اشتمل به ، أو جمع بين ظهره وساقيه بعمامة ونحوها فالمنى أنه أخذ بمجمع ردائي .

رسول الله - ﷺ - يقول : قال الله - تبارك وتعالى - وجبت محبة
للمتحابين في ، والمتجالسين في ، والمتباذلين^(١) في ا . هـ من متن
الموطأ .

٣ - عن معاذ بن جبل - رضى الله عنه - قال : سمعت رسول
الله - ﷺ - يقول : قال الله - عز وجل - (المتحابون في جلالي لهم
منابر من نور ، يغطهم^(٢) النبيون والشهداء) .
أخرجه الترمذى في باب - الحب في الله .

فقه الباب

في هذه الأحاديث بيان لفضل منزلة المحبة في الله تعالى ، وأنها
السبب الموصل لحب الله تعالى لعبده فإنه لا بد للإنسان في هذه الحياة من
صديق مخلص يبادله المحبة والوفاء ، ويفزع إليه عند الشدائد والملمات ،
ويتذوق في ظلال أخوته لذة التعاون والنصرة ، ويفضي إليه بذات
نفسه ، ومكنون سره ، ويشعر إلى جانبه بالطمأنينة والأمن والرضاء
والهدوء .

إذا أنعم الله على أحد من الناس بمثل هذا الصديق ، فقد هون عليه
نصف أعباء الحياة ، ذلك بأن الحياة سفر طويل شاق ، ولا بد في السفر

(١) المتباذلين في « أى الذين يبدلون أنفسهم وأموالهم لله تعالى أو يعاون بعضهم بعضاً بالنفس
والمال .

(٢) يغطهم النبيون . . الغبطة . تمنى مثل ما حصل للغير ، وهذه مزية لهم لا تقتضى أفضليتهم
على النبيين والشهداء فإن لهم منازل أعلى من منازلهم ومزايا كثيرة لا تتحقق لغيرهم

من رفيق مؤنس يعين عليه ، وإلا كان سفرا موحشا ثقيلا على النفس غير محتمل الأعباء والتكاليف .

ولا تدوم الصداقة ولا تثمر ثمراتها إلا إذا كانت في الله ، الله وجهتها والله غايتها ، أما الذى يصادقك لمالك إن كنت ذا مال ، أو خالهك إن كنت ذا جاه ، أو لعرض من أعراض الدنيا يلتسمه من وراء صداقتك فليس هذا بصديقك وإنما هو رجل يبحث عن مصلحته أنى وجدها ، ويتقلب معها كيفما تقلبت !

لذلك يعلى رسول الله ﷺ من شأن المحبة في الله ، ويوصى كلا الصاحبين بأن يخلص في حبه لصاحبه ، فإن أشدهما حبا وإخلاصا هو أفضلهما وأقربهما عند الله منزلة ، وقد نوه رسول الله ﷺ بهذا الشأن في أحاديث أخرى . فجعل من علامات المؤمن أن يحب المرء لا يحبه إلا لله ، وعد من السبعة الذين يظلمهم الله يوم القيامة في ظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله ، شابين تحابا في الله اجتمعا عليه وافترقا عليه .

وقد كان لكل نبي أصحاب في الله وحواريون ، شهد الله بهم أزره وقوى بهم دعوته ، وأعانه على خصومه ، وأول صاحب لسيدنا ومولانا رسول الله ﷺ أبو بكر الصديق ، آمن به وقد كذبه الناس ، وهاجر معه ، وفداه بنفسه وماله ، وظل وفيأ له في حياته وبعد مماته ، لم تزل له فتنة ، ولم تفسده دنيا ، ولم يغره سلطان ، ولذلك سماه الله صاحباً ، وسجل صحبته في كتابه العزيز حيث يقول :

﴿إلا تنصروه ، فقد نصره الله ، إذ أخرجه الذين كفروا ثاني اثنين إذ

هما في الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا^(١) ﴿ وما ظنكم باثني الله
ثالثها ؟

هذه هي الصبغة ، وهذه هي الأخوة في الله ، وإذا تتبعنا التاريخ
وجدنا بجانب كل مصلح وكل داع إلى الخير ، إخوانا له في الله ، لولا
مؤازرتهم لياه لم ينجح ، ولولا إخلاصهم لدعوته لمثمر !
وليس الحب في الله كلمة تقال ويدعيها المدعون ، وإنما الحب في الله
أن يكون الله وجهتك حين تحب ، وأن يكون الله غايتك حين تستمر على
هذا الحب .

ليس من الحب في الله أن تصادق صاحبك ما دام في نعماء وسراء ،
فإذا تخلت عنه نعاؤه تخلّيت عنه وتركته وحده يعاني بأساءه وضراءه .
ليس من الحب في الله أن تصادق صاحبك ما دام ذا جاه ، فإذا زال
الجاه زلت عنه وفرت منه !
ليس من الحب في الله أن تحترم صاحبك ما دام معك . فإذا غاب
عنك فريت جلده ، وتناولت عرضه .

ليس من الحب في الله أن يجتمع الصاحبان على معصية الله ، وأن
يتآزرا على هتك حرّامات الله !
ليس من الحب في الله أن تدع صاحبك يرتطم في أخطائه ، أو تنطى
عنه عيوبه بحجة الرفق به ، والخوف على صداقته .

هذا هو الحب في الله ، والحب في الله يدوم لدوام الله ، والحب في الله

(١) التوبة ٤٠ .

جميل لأنه مظهر لجمال الله ، « وما كان لله دام واتصل ، وما كان لغير الله
انبت وانقطع ^(١) » .

ما يؤخذ من هذه الأحاديث

- ١ - الحث على المحبة في الله تعالى .
- ٢ - محبة الله تعالى هي السبب في محبة الخلق .
- ٣ - ما كان لله تعالى دام واتصل .
- ٤ - كما أن الحب ينبغي أن يكون لله ، وكذلك البغض يكون من أجل الله .

(١) أحاديث الصباح للشيخ شلتوت والشيخ محمد المننى (١٨٧ - ١٨٩) .

باب

ما جاء فى رؤية المؤمنين لربهم يوم القيامة

١ - عن عبد الرحمن بن أبى ليل ، عن شبيب - رضى الله عنه -
عن النبى - ﷺ - قال : « إذا دخل أهل الجنة الجنة ، قال : يقول
الله - تبارك وتعالى - تريدون شيئا أزيدكم ؟ فيقولون : ألم تبيض
وجوهنا ؟ ألم تدخلنا الجنة ، وتنجنا من النار ؟ قال : فيكشف
الحجاب ، فما أعطوا شيئا أحب إليهم من النظر إلى ربهم » .
أخرجه الإمام مسلم - رحمه الله تعالى - ج ٢ ص ١٠٧ هامش
القسطلافى .

٢ - عن صهيب - رضى الله عنه - قال : تلا رسول الله
- ﷺ - هذه الآية : (للذين أحسنوا الحسنى وزيادة) - وقال : إذا
دخل أهل الجنة الجنة ، وأهل النار النار ، نادى مناد : يا أهل الجنة ،
إن لكم عند الله موعدا ، يريد أن ينجزكموه ، فيقولون : وما هو ؟ ألم
يثقل الله موازيننا ، ويبيض وجوهنا ويدخلنا الجنة وينجنا من النار ؟
قال : فيكشف الحجاب : فينظرون إليه ، فوالله ما أعطاهم الله شيئا
أحب إليهم من النظر - يعنى إليه - ولا أقر لأعينهم .
أخرجه ابن ماجه .

فقه الباب

في الأحاديث المتقدمة دلالة صريحة في رؤية أصحاب الجنة لهم عز وجل يوم القيامة ، ويؤيده آيات من القرآن الكريم كما في قوله تعالى ﴿وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة﴾^(١) وقوله تعالى ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ...﴾^(٢) .

عن أنس رضي الله عنه قال : سئل رسول الله ﷺ عن قوله تعالى « وزيادة » قال : « للذين أحسنوا العمل في الدنيا لهم الحسنى وهى الجنة ، والزيادة النظر إلى وجه الله الكريم » وهو قول أبي بكر الصديق ، وعلى بن أبي طالب ، وحزيفة وعبادة بن الصامت ، وكعب بن عجرة ، وأبي موسى ، وصهيب ، وابن عباس ، وجماعة من التابعين .

كما أن هناك أحاديث متعددة تؤيد هذا ، فمن ذلك :

١ - عن أبي هريرة رضي الله عنه أن ناسا قالوا : يا رسول الله ، هل نرى ربنا يوم القيامة ؟ فقال رسول الله ﷺ « هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر ؟ » قالوا : لا يا رسول الله ، قال : « هل تضارون في الشمس ليس دونها سحاب ؟ » قالوا : لا ، قال : « فإنكم ترونه كذلك »^(٣) رواه البخارى ومسلم .

٢ - وعن أبي موسى رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : إن في

(١) القيامة (٢٢ - ٢٣) .

(٢) يونس (٢٦) .

(٣) رواه البخارى ومسلم (الترغيب والترهيب ٥٥١/٣) .

الجنة خيمة من لؤلؤة مجوفة عرضها ستون ميلا في كل زاوية منها أهل ما يرون الآخرين يطوف عليهم المؤمن ، وجنتان من فضة آتيتها وما فيها ، وجنتان من ذهب آتيتها وما فيها وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا رداء الكبرياء على وجهه في جنت عدن^(١) .

٣ - عن جابر رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « يتجلى ربنا عز وجل حتى ينظروا إلى وجهه فيخرون له سجدا . فيقول : إرفعوا رءوسكم فليس هذا بيوم عبادة^(٢) .

فهذه الأحاديث وغيرها كثير تدل على رؤية المؤمنين لربهم يوم القيامة ، وإن كانت بكيفية لا يعلمها إلا الله عز وجل ، فهو سبحانه ليس كمثله شيء .

وقد يبدو التعارض بين ما تقدم وقوله تعالى - في سورة الأنعام - (لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير) فإن ظاهر هذه الآية يعارض ما أثبتته الآيات والأحاديث المتقدمة .

وقد أجاب العلماء عن هذا التعارض بأن نفي الرؤية إنما هو في الدنيا ، وإثباتها في الآخرة . فعن مالك بن أنس رضى الله عنه قال : لم يرى في الدنيا ، لأنه باق ، ولا يرى الباقي بالفانى ، فإذا كان في الآخرة ورزقوا أبصارا باقية رأوا الباقي بالباقي ، قال القاضي عياض : وهذا كلام حسن مليح ، وليس فيه دليل على الاستحالة إلا من حيث ضعف

(١) رواه البخارى ومسلم .

(٢) القرطبي ص ٢٤٩٢ ط الشعب .

القدرة ، فإذا قوى الله تعالى من شاء من عباده وأقدره على حمل أعباء الرؤية لم يمتنع في حقه (١) .

وفي القرطبي : « وقيل : المعنى لا تدركه الأبصار المخلوقة في الدنيا ، لكنه يخلق لمن يريد كرامته بصرا وإدراكا يراه به ، كمحمد عليه الصلاة والسلام ، إذ رؤيته تعالى في الدنيا جائزة عقلا ، إذ لو لم تكن جائزة لكان سؤال موسى عليه السلام مستحيلا ومحال أن يجهل نبي ما يجوز على الله وما لا يجوز ، بل لم يسأل إلا جائزا غير مستحيل .

وقال عبد الله بن الحارث : اجتمع ابن عباس وأبي بن كعب ، فقال ابن عباس : أما نحن بنو هاشم فنقول : إن محمدا رأى ربه مرتين . ثم قال ابن عباس : أتعجبون أن الخلة تكون لإبراهيم ، والكلام لموسى والرؤيا لمحمد ﷺ وعليهم أجمعين . قال : فكبر كعب حتى جاوبته الجبال ، ثم قال : إن الله قسم رؤيته وكلامه بين محمد وموسى عليهما السلام ، فكلم موسى ورآه محمد ﷺ .

وحكى ابن إسحاق أن مروان سأل أبا هريرة رضى الله عنه : هل رأى محمد ربه ؟ فقال نعم ، وحكى النقاش عن أحمد بن حنبل أنه قال : أنا أقول بحديث ابن عباس بعينه رآه رآه ، حتى انقطع نفسه - يعنى نفس الإمام أحمد - وإلى هذا ذهب الشيخ أبو الحسن الأشعري وجماعة من أصحابه (٢) .

(١) المرجع السابق .

(٢) المرجع السابق .

ما يؤخذ من هذه الأحاديث

- ١ - جواز رؤية المولى سبحانه وتعالى فى الدنيا عقلا ووقوعها فى الآخرة لمن أراد الله له ذلك .
- ٢ - أن الله عز وجل يتفضل على أهل الجنة بجزيل النعم ووافر الثواب .
- ٣ - أنه لا تعارض بين الآيات التى تثبت الرؤيا والآيات التى تنفيها .
- ٤ - بيان فضيلة سيدنا محمد ﷺ عن سائر خلق الله تعالى .
- ٥ - الحث على العمل الصالح الذى يقرب العبد من ربه ، فالجزاء على قدر العمل .

باب

ما جاء في شفاعة النبي ﷺ للخلق يوم القيامة

١ - عن أنس - وهو ابن مالك - رضى الله عنه ، عن النبي ﷺ .
 قال أبو عبد الله أى البخارى وقال لى خليفة : حدثنا يزيد بن زريع ،
 حدثنا سعيد ، عن قتادة ، عن أنس رضى الله عنه - عن النبي ﷺ -
 قال : يجمع المؤمنون يوم القيامة فيقولون : لو استشفعنا إلى ربنا ،
 فيأتون آدم ، فيقولون : أنت أبو الناس ، خلقتك الله بيده ، وأسجد
 لك ملائكته ، وعلمك أسماء كل شيء ، فاشفع لنا عند ربك ، حتى
 يريحنا من مكاننا هذا ، فيقول : لست هناكم ^(١) ويذكر ذنبه ،
 فيستحي ، ائتوا نوحا ، فإنه أول رسول بعثه الله إلى أهل الأرض ،
 فيأتونه فيقول : لست هناكم ، ويذكر سؤاله ربه ما ليس له به
 علم ^(٢) ، فيستحي فيقول : ائتوا خليل الرحمن ، فيأتونه ، فيقول :
 لست هناكم ، ائتوا موسى ، عبدا كلمه الله ، وأعطاه التوراه ،
 فيأتونه ، فيقول : لست هناكم ، ويذكر قتل النفس بغير نفس ،
 فيستحي من ربه . فيقول : ائتوا عيسى عبد الله ورسوله ، وكلمة الله
 وروحه ، فيأتونه ، فيقول : لست هناكم ، ائتوا محمدا - ﷺ - عبدا
 غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فيأتوننى ، فأنطلق حتى أستأذن على

(١) «لست هناكم» أى لست فى الميزنة التى تؤهلنى للشفاعة .

(٢) أى الذى حكاه القرآن بقوله تعالى : (رب إن ابنى من أهلى وإن وعدك الحق وأنت أحكم الحاكمين) أى أنك وعدتنى أن تنجى أهلى وأن ابنى من أهلى ولذا قال له ربه (يا نوح إنه ليس من أهلك) .

ربى فيؤذن ، فإذا رأيت ربى وقعت ساجداً ، فيدعنى ما شاء الله ، ثم يقال : ارفع رأسك ، وسل تعطه ، وقل يسمع ، واشفع تشفع ، فارفع رأسك « فأحمده بتحميد يعلمنيه ، ثم اشفع ، فيحد لي حداً^(١) ، فأدخلهم الجنة ، ثم أعود إليه ، فإذا رأيت ربى مثله ، ثم أشفع فيحد لي حداً ، فأدخلهم الجنة ، ثم أعود الثالثة ، ثم أعود الرابعة ، فأقول : ما بقى فى النار إلا من حبسه القرآن ووجب عليه الخلود » .

أخرجه البخارى فى كتاب التفسير ١٧/٦ - ١٨ .

قال أبو عبد الله البخارى . « إلا من حبسه القرآن » يعنى قول الله تعالى (خالدين فيها^(٢)) .

فقه الباب

الشفاعة فى اللغة : هى الوسيلة والطلب ، وفى الاصطلاح : هى سؤال الخير ، للغير ، وتكون من الأنبياء والعلماء والشهداء والصالحين .

روى عثمان بن عفان رضى الله عنه أن النبى ﷺ قال : « يشفع يوم القيامة ثلاثة : الأنبياء ، ثم العلماء ثم الشهداء »^(٣) .

فالشفاعة العامة ليست خاصة بسيدنا رسول الله ﷺ ، بل هى لمن ورد النص عليهم كل على قدر منزلته عند الله تعالى ، أما الشفاعة العظمى ، وهى الشفاعة عند الله تعالى فى فصل القضاء من أجل جميع

(١) « فيحد لي حداً » أى يبين لي أقواماً أشفع فيهم ، كأن يقول مثلاً شفعتك فىمن أدخل بالصلاة أو فىمن يؤخرها عن وقتها أو غير ذلك من الأمور العامة التى عبر عنها بقوله « فيحد لي حداً » .

(٢) أى فلا تجدى فيه الشفاعة .

(٣) أخرجه ابن ماجه (٣٠٣/٢) .

الأمم فلم ينلها غير نبينا محمد ﷺ ، وهى التى يغبطه بها الأولون والآخرون ، وهى المقام المحمود المشار إليه بقوله تعالى (ومن الليل فتهجد به نافلة لك عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا)^(١) .

قال الإمام ابن كثير : « أى افعل الذى أمرتك به لنقيمتك يوم القيامة مقاما محمودا يحمدك فيه الخلائق كلهم ، وخالقهم تبارك وتعالى »^(٢) .

قال أبو هريرة رضى الله عنه : سئل النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم ، عن المقام المحمود فى الآية . فقال « هو المقام الذى أشفع لأمتى فيه »^(٣) .

وعن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم قال : « إن الشمس تدنو يوم القيامة حتى يبلغ العرق نصف الأذن فبينما هم كذلك ، استغاثوا بآدم فيقول : لست بصاحب ذلك ، ثم بموسى فيقول كذلك ، ثم بمحمد صلى الله عليه وعلى آله وسلم ، فيشفع ليقضى بين الخلق ، فيمشى حتى يأخذ بحلقة باب الجنة . فيومئذ يغثه الله مقاما محمودا يحمداه أهل الجمع كلهم »^(٤) .

وعن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم قال : « لكل نبي دعوة مستجابة ، فتعجل كل نبي دعوته ، وإني

(١) الإسراء (٨٩) .

(٢) تفسير القرآن العظيم (٥٥/٣) .

(٣) أخرجه أحمد والترمذى .

(٤) أخرجه البخارى وابن جرير .

أخبتىء دعوتى شفاعة لأمتى يوم القيامة فهى نائلة إن شاء الله تعالى من مات من أمتى لا يشرك بالله شيئا^(١) .

وعن جابر رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم قال : « شفاعتى لأهل الكبائر من أمتى^(٢) » .

وعن أبى هريرة رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم قال : « أنا سيد الناس يوم القيامة هل تدرون مم ذلك ؟ يجمع الله الأولين والآخرين فى صعيد واحد فينظرهم الناظر ويسمعهم الداعى وتدنون منهم الشمس ، فيبلغ الناس من الغم والكرب مالا يطيقون ولا يحتملون . فيقول الناس : ألا ترون إلى ما أنتم فيه ؟ ألا تنظرون من يشفع لكم إلى ربكم ؟ فيقول بعضهم لبعض : عليكم بآدم ، فيأتونه فيقولون له : أنت أبو البشر خلقك الله بيده ، ونفخ فيك من روحه ، وأسجد لك ملائكته ، وأسكنك الجنة ، اشفع لنا إلى ربك . ألا ترى ما نحن فيه وما بلغنا ؟ فيقول آدم عليه السلام : إن ربى غضب اليوم غضبا لم يغضب قبل مثله ولن يغضب بعده مثله وإنه نهانى عن الشجرة فعصيته ، نفسى نفسى نفسى ، اذهبوا إلى غيرى ، اذهبوا إلى نوح . فيأتون نوحا عليه السلام . فيقولون : يا نوح أنت أول الرسل إلى أهل الأرض ، وقد سماك الله عبدا شكورا ، اشفع لنا إلى ربك ، ألا ترى ما نحن فيه ؟ فيقول : إن ربى غضب اليوم غضبا لم يغضب قبل مثله ولن يغضب بعده مثله ، وإني قد كانت لى دعوه دعوتها على قومى ، نفسى

(١) أخرجه مالك والشيخان والترمذى وابن ماجه .

(٢) أخرجه أحمد وابن ماجه وأبو داود والترمذى .

نفسى نفسى ، اذهبوا إلى غيرى ، اذهبوا إلى إبراهيم عليه السلام فيأتون إبراهيم عليه السلام .

فيقولون : أنت نبى الله وخليفه من أهل الأرض ، اشفع لنا إلى ربك ، ألا ترى إلى ما نحن فيه ؟ فيقول : إن ربى قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ، ولن يغضب بعده مثله ، وإنى قد كنت كذبت ثلاث كذبات^(١) فذكرها ، نفسى نفسى نفسى ، اذهبوا إلى غيرى ، اذهبوا إلى موسى عليه السلام ، فيأتون موسى عليه السلام . فيقولون : أنت رسول الله ، فضلك برسالتك وبكلامه على الناس ، اشفع لنا إلى ربك ، ألا ترى إلى ما نحن فيه ؟ فيقول : إن ربى قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله ، وإنى قتلت نفسا لم أؤمر بقتلها نفسى نفسى ، اذهبوا إلى غيرى ، اذهبوا إلى عيسى عليه السلام فيأتون عيسى عليه السلام . فيقولون : أنت رسول الله وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه ، وكلمت الناس فى المهده ، اشفع لنا إلى ربك ، ألا ترى إلى ما نحن فيه ؟ فيقول : إنى ربى غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله « ولم يذكر ذنبا » نفسى نفسى ، اذهبوا إلى غيرى ، اذهبوا إلى محمد ﷺ وعلى آله وسلم فيأتوننى . فيقولون : أنت رسول الله وخاتم الأنبياء ، وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ، اشفع لنا إلى ربك ، ألا ترى إلى ما نحن

(١) أى فى صورة الكذب ، لكنها من قبيل التعريض ، فإن الرسل متزهون عن الكذب ، والكذبات الثلاث : هى قوله (إنى سقيم) وقوله (بل فعله كبيرهم هذا) وقوله فى شأن سارة (هى أنخى) .

فيه ؟ فأنطلق إلى تحت العرش فأقع ساجدا لربي ، ثم بفتح الله على من حمّامده وحسن الثناء عليه لم يفتحه بجلى أحد قبلى ، ثم يقال : يا محمد ارفع رأسك وسل تعطه ، واشفع تشفع ، فأرفع رأسي فأقول : أمتي يا رب أمتي يا رب ، فيقال : يا محمد أدخل من أمتك من لا حساب عليهم من الباب الأيمن من أبواب الجنة ، وهم شركاء الناس فيما سوى ذلك من الأبواب . ثم قال : والذي نفسى بيده إن ما بين المصرّاعين من مصاريع الجنة كما بين مكة وهجر . أو كما بين مكة وبصرى ^(١) .

فعلى المكلف أن يعتقد أن نبينا صلى الله عليه وعلى آله وسلم شافع مقبول الشفاعة وأنه أول شافع وأول من يقضى بين أمته . وأنه أول من يجوز على الصراط بأمرته .

روى أبو هريرة أن النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم قال : « أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ، وأول من ينشق عنه القبر ، وأول شافع وأول مشفع ^(٢) » .

وللنبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم شفاعات أخرى منها إدخال قوم من أمته الجنة بغير حساب « ومنها » أنه يشفع في أقوام قد أمر بهم إلى النار فيردون عنها « ومنها » إخراج الموحدين من النار . ويشفع لقوم في رفع درجاتهم ، ولن مات بالحرمين مؤمنا ، ولن سأل له الوسيلة بعد إجابة المؤذن ، ولعمه أبي طالب في إخراجه من غمرات النار إلى ضحضاح يصل إلى كعبه .

(١) أخرجه أحمد والشيخان والترمذى .

(٢) أخرجه مسلم وأبو داود .

روى أبو سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم ذكر
عنده عمه أبو طالب فقال : « لعله تنفعه شفاعتي يوم القيامة فيجعل في
ضحضاح من نار يبلغ كعبيه يغلى منه دماغه ^(١) » .

وبعد : فقد دلت هذه الأحاديث على شفاعته النبي ﷺ لإخراج
من قال لا إله إلا الله محمد رسول الله من النار ، فهي مخصوصة بمن كان
في قلبه إيمان ، واتبع شرعه ﷺ ، ولا يناها من جحد بشرعه ، كما دل
على ذلك حديث عمه أبي طالب المتقدم ، ويدل لذلك أيضا ما روى
عنه ﷺ أنه قال : « يا معشر قريش اشتروا أنفسكم من الله لا أغني
عنكم من الله شيئا ، يا بني عبد مناف اشتروا أنفسكم من الله لا أغني
عنكم من الله شيئا ، يا عباس بن عبد المطلب لا أغني عنك من الله
شيئا ، يا صفية عمة رسول الله لا أغني عنك من الله شيئا ، يا فاطمة
بنت محمد سألني من مالي ما شئت لا أغني عنك من الله شيئا ^(٢) » .

ما يؤخذ من هذه الأحاديث

- ١ - فضل سيدنا محمد ﷺ على سائر الخلق .
- ٢ - ثبوت شفاعته ﷺ لأهل الكبائر .
- ٣ - ثبوت الشفاعة العامة للأنبياء جميعا ولبعض المقربين كالعلماء
والشهداء والصالحين .
- ٤ - أن الشفاعة العظمى للفصل بين الخلائق فهي خاصة بسيدنا

محمد ﷺ

(١) أخرجه مسلم وانظر الدين الخالص (١/١١٤ - ١٢٠) .

(٢) أخرجه البخاري ومسلم .

٥ - كما أن في هذه الأحاديث دلالة على هول الموقف يوم القيامة .

٦ - في هذه الاحاديث رد على المعتزلة في نفهم الشفاعة لأهل الكبائر .

نسأل الله تعالى أن نكون ممن تنالهم شفاعة سيدنا محمد ﷺ ، يوم يقوم الناس لرب العالمين .

وكلنا أمل في الله عز وجل أن يمن علينا بالتوفيق لإتمام هذه السلسلة من « الأحاديث القدسية و منزلتها في التشريع » فهو خير مأمول وأكرم مستول .

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

أهم المراجع

- ١ - القرآن الكريم .
- ٢ - الإتيقان في علوم القرآن للسيوطى ط . المشهد الحسينى .
- ٣ - الأحاديث القدسية طبع المجلس الأعلى .
- ٤ - أحكام القرآن للجصاص ط . عبد الرحمن محمد .
- ٥ - أحكام من القرآن والسنة - للأستاذين عبد العظيم معانى وأحمد الغندور ط . دار المعارف .
- ٦ - إرشاد الفحول للشوكانى ط . الحلبي .
- ٧ - الاعتصام للشاطبي : إبراهيم موسى ط . مصطفى محمد .
- ٨ - الآيات البينات لابن قاسم العبادى .
- ٩ - السنة ومكانتها فى التشريع للأستاذ عباس متولى حمادة .
- ١٠ - الاتحافات السنية ط . مكتبة الكليات الأزهرية .
- ١١ - الابريز لابن المبارك .
- ١٢ - أحكام القرآن الكريم للإمام الشافعى تحقيق الشيخ عبد الغنى عبد الخالق ط . السعادة .
- ١٣ - الإصابة فى تمييز الصحابة ط . الكليات الأزهرية .
- ١٤ - أصول الفقه للشيخ زهير ط . المطبعة المحمدية .

- ١٥ - أدب الأحاديث القدسية للدكتور أحمد الشرباصى .
- ١٦ - أحكام القرآن لابن العربي ط . عيسى الحلبي .
- ١٧ - الأحكام فى أصول الأحكام للآمدى ط . الحلبي .
- ١٨ - الأحكام فى أصول الأحكام لابن حزم ط . الإمام .
- ١٩ - الأحاديث النبوية والمحدثون - محمد اسماعيل ط . دار الفكر العربى .
- ٢٠ - الانحافات السنية فى الأحاديث القدسية للشيخ المناوى ط . الهند .
- ٢١ - أعلام النبوة للماوردى ط . مكتبة الكليات الأزهرية .
- ٢٢ - أدب الحديث النبوى للدكتور بكرى شيخ أمين ط . دار الشروق .
- ٢٣ - الباعث الحثيث شرح اختصار علوم الحديث للحافظ ابن كثير ط صبيح .
- ٢٤ - بحوث تاريخ السنة المشرفة للدكتور أكرم ضياء العمرى ط . مؤسسة الرسالة بغداد .
- ٢٥ - تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة ط . دار التراث .
- ٢٦ - الترغيب والترهيب للحافظ المنذرى ط . الحلبي .
- ٢٧ - تحفة الأحوذى شرح سنن الترمذى ط . مصر .
- ٢٨ - تفسير المنار للشيخ رشيد رضا ط . الهيئة المصرية العامة للكتاب .

- ٢٩ - تفسير القرآن العظيم للحافظ ابن كثير ط . الشعب .
- ٣٠ - التفسير الكبير للفخر الرازى . المطبعة الخيرية .
- ٣١ - تأويل مختلف الحديث لابن قتية ط . الجبل بيروت .
- ٣٢ - تهذيب شرح الأسنوى للدكتور شعبان محمد اسماعيل ط . مكتبة جمهورية مصر .
- ٣٣ - جامع بيان العلم وفضله لابن عبد البر ط . المكتبة السلفية بالمدينة المنورة .
- ٣٤ - الجامع لأحكام القرآن للإمام القرطبي ط . الشعب .
- ٣٥ - الجامع الصحيح للإمام البخارى ط . المطبعة الأميرية .
- ٣٦ - حاشية العطار على الأربعين النووية .
- ٣٧ - خلاصة تذهيب تهذيب الكمال فى أسماء الرجال ط . مكتبة القاهرة .
- ٣٨ - دفاع عن السنة للدكتور محمد أبو شهبة .
- ٣٩ - الدين الخالص : للشيخ محمود خطاب السبكي .
- ٤٠ - الروض الباسم فى الذب عن سنة أبى القاسم للشيخ أبى عبد الله السيد محمد بن الوزير ط . المطبعة السلفية .
- ٤١ - رسالة التوحيد للإمام الشيخ محمد عبده ط . القاهرة .
- ٤٢ - الرسالة للإمام الشافعى بتحقيق الشيخ أحمد شاكر ط . مصر .

- ٤٣ - زاد المعاد في هدى خير العباد للإمام ابن قيم الجوزية ط . المكتبة المصرية .
- ٤٤ - سنن أبي داود ط . مصر - المطبعة التجارية .
- ٤٥ - سنن ابن ماجه ط . مكتبة صبيح مصر .
- ٤٦ - سنن النسائي ط . المطبعة الميمنية بمصر .
- ٤٧ - شرح الأربعين النووية لابن حجر الهيتمي .
- ٤٨ - شرح الأربعين النووية للإمام النووي ط . الشمرلي .
- ٤٩ - شرح السنة للإمام البغوي ط . المكتب الإسلامي .
- ٥٠ - شرح الزرقاني على موطأ الإمام مالك ط . الاستقامة .
- ٥١ - شرح معاني الآثار للطحاوي ط . الأنوار المحمدية .
- ٥٢ - صحيح مسلم بشرح النووي . ط الشعب .
- ٥٣ - عون المعبود في شرح سنن أبي داود ط . القاهرة .
- ٥٤ - علوم الحديث لابن الصلاح ط . المكتبة العلمية بالمدينة المنورة .
- ٥٥ - فتح الباري لابن حجر ط . المطبعة الأميرية .
- ٥٦ - الفتح الكبير في ضم الزيادة إلى الجامع الصغير ط . الحلبي .
- ٥٧ - الكفاية في علم الرواية للخطيب البغدادي ط . دار الكتب الحديثة .
- ٥٨ - كشف الخفاء ومزيل الإلباس للشيخ الجراحى ط . التراث الإسلامي حلب .

طبعة نفيسة مصر

